



Universidad Autónoma de Querétaro

Facultad de Filosofía

Licenciatura en Antropología

Opción de titulación

Tesis

Que como parte de los requisitos para obtener el **título de
Licenciada en Antropología.**

Presenta:

Coral Santa Montero Aguiñaga

Dirigido por:

Dr. Elio Roberto Masferrer Kan

Tesis

Nuevas alternativas religiosas en la Sierra Gorda de Querétaro

Coral Santa Montero Aguiñaga

Resumen

En este trabajo muestro los resultados del trabajo de investigación realizado en una comunidad rural con una población de 500 habitantes, dicha comunidad ha experimentados cambios económicos desde su fundación a finales del Siglo XIX, resultando en una economía de base migrante, reflejando la influencia de la migración en todo su entorno cultural y en su organización social. Presento la reestructuración social de una comunidad rural para seguir vigentes.

Palabras clave: Migración, Religión, Economía, Aculturación, Reestructura, Organización social.

Abstract.

In this work I present the results of the investigation in a rural community with a population of 500 persons, this community has experimented economic changes since its foundations in century XIX, nowadays it is a migrant community that reflects the influence of the migration into its culture and social organization. I present the social restructure of the rural community to survive in its own environment.

Keywords: Migration, Religion, Economy, Acculturation, Restructure, Social organization.

Índice.

1. Agradecimientos.....	3
2. Introducción.....	4
3. Contexto geográfico.....	8
a. Historia.....	12
b. El Apartadero.....	19
4. Marco teórico.....	30
5. Hipótesis.....	44
6. Antecedentes.....	51
7. Religión y Migración.....	69
a. Religión.....	70
b. Adventistas del séptimo día.....	73
c. Adventistas.....	76
d. Migración.....	80
e. Una comunidad migrante.....	84
8. Conclusiones.....	90
9. Anexo fotográfico.....	96
10. Bibliografía.....	117
11. Páginas web consultadas.....	121

1. Agradecimientos.

Primero quiero agradecer a mis papás por su apoyo en todo momento, después agradecer al Dr. Elio Masferrer Kan por su paciencia, tiempo y apoyo para ayudarme a realizar este trabajo por todo el impulso constante que me brindo, a la Maestra Elizabeth Díaz Brennis por su apoyo y las horas de asesorías que me regalo.

A los maestros: María del Carmen Estrada Dávila, Martha Otilia Olvera Estrada, Alberto García Espejel, Abel Piña Perrusquía, Elizabeth Mejía Pérez-Campos y Juan José Bárcenas Casas por sus consejos y todo lo que me enseñaron en las experiencias en campo que tuve la oportunidad de compartir y aprender con ellos.

A mis amigos Alberto Herrera, Anayansi Ledezma, Elizabeth Díaz, Alvar Cabeza de Vaca, Reyna SantaMaría, Lupita Muñoz, Lalo Carbajal que siempre de alguna manera terminaron envueltos en esto dándome grandes consejos y nuevas vistas para desarrollar y terminar este trabajo, muchas gracias.

Gracias Elio, Liz, Eugenio, Aurora (†), Rosy y Ana por su confianza y apoyo.

2. Introducción.

El presente trabajo es el resultado de una investigación de campo, que comenzó en el año 2003 con la práctica de campo rural que realice durante la licenciatura. Un profesor en la escuela una vez me dijo que la antropología era como tomar una foto, solo podemos estudiar un momento en particular de la vida del hombre bajo esas condiciones, no podemos como antropólogos predecir qué sucederá más adelante o en otras circunstancias en el mismo espacio, así para este trabajo, los datos que presento y utilizo representan solo ese momento, puesto que no pretendo ser adivina o predecir el futuro de las comunidades que presentan variantes similares de este fenómeno. Si bien la migración está afectando de manera directa no solo la economía del país sino también toda la cultura del mismo, con este trabajo solo plasmó parte de la realidad y de las afectaciones socioculturales que hoy en día podemos observar en la Sierra Gorda del estado, solo una foto de un momento en particular.

En la primera parte describo las condiciones geográficas y naturales donde se encuentra ubicada la comunidad, donde realizó el trabajo de campo, así como el contexto inmediato que la ha rodeado actualmente. La historia y como al paso del tiempo este lugar ha sido modificado, así como por el hombre que lo habita.

En la segunda parte del trabajo se presenta el marco teórico en el cual pongo a discusión algunos autores, así como sus propuestas tanto conceptuales como de categorización, retomo algunas de estas últimas más adelante en el texto por considerarlas aplicables a esta investigación.

En el tercer capítulo presento las hipótesis en las cuales describo el problema en la comunidad así como las posibles soluciones del mismo.

En el cuarto capítulo presento los antecedentes, es decir, las diferentes investigaciones que se han realizado de este tipo en el territorio nacional, así como las problemáticas a las cuales se han enfrentado en su momento instituciones como Centro de Investigaciones y Estudios en Antropología Social (CIESAS), Consejo Nacional para el Fomento a la Educación (CONAFE), Instituto Lingüístico de Verano (ILV), entre otras.

Dichas instituciones han realizado estos trabajos desde el Siglo XX presentando diferentes variables y diferentes resultados.

La metodología que utilice lo divido en dos secciones el trabajo de campo donde hice recorridos de campo, entrevistas profundas, recolecte información en la comunidad, acerca de la vida diaria, donde recolecte información de aspectos como escuelas, trabajo, economía, familia, religión. Para esto estuve un periodo de cuatro semanas en la comunidad, posteriormente hice otras estancias de campo de una semana. Para utilizar la información de campo fue necesario realizar diarios de campo, complementando siempre con las notas de campo y esto a su vez ordenarlo de acuerdo a las categorías que consideré necesarias:

- 1. Economía:**
 - a.** Migración.
 - b.** Agricultura y ganadería.
 - c.** Minería.
- 2. Organización social:**
 - a.** Estructura social.
 - b.** Estructura política.
 - c.** Partidos políticos.
 - i.** Líderes formales, líderes morales.
- 3. Geografía y recursos naturales**
 - a.** Ubicación geográfica.
 - b.** Flora y fauna.
 - c.** Hidrografía.
- 4. Religión:**
 - a.** Fiestas en la comunidad
 - b.** Católicos.
 - c.** Adventistas del séptimo día.
 - d.** Creencias.

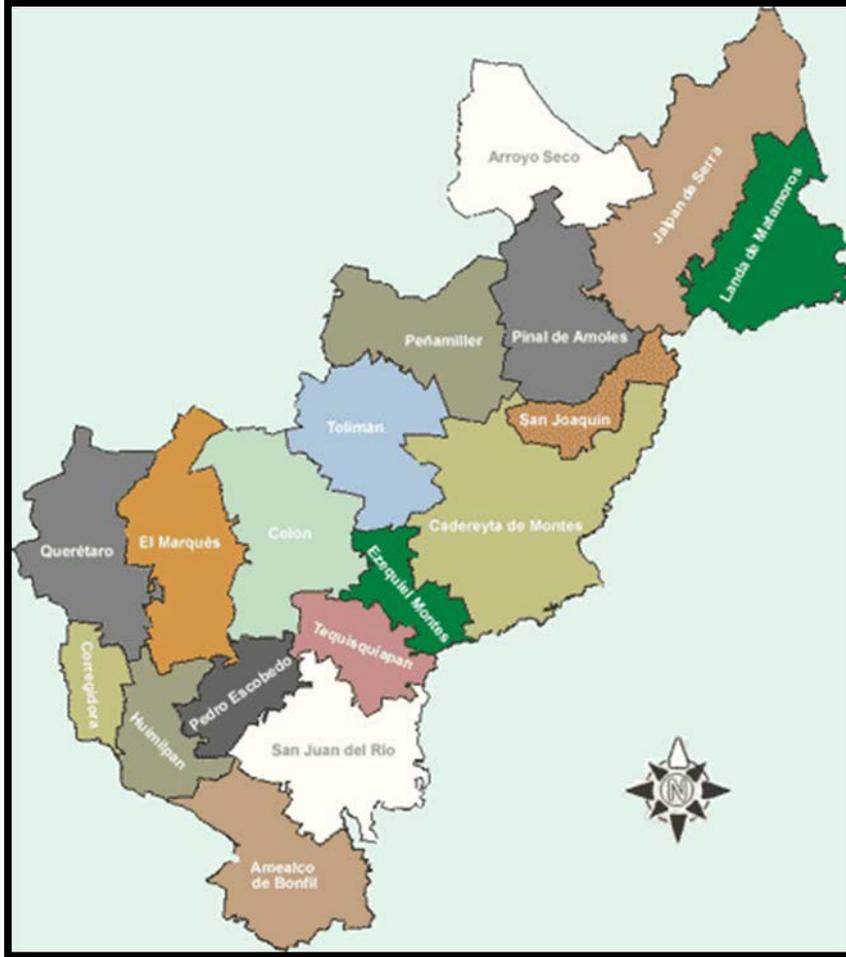
Con la información obtenida en campo y clasificada de esta manera fue más fácil complementar con los datos del escritorio. De los cuales presento un análisis en el capítulo seis.

En el trabajo de gabinete obtuve información acerca de las cifras estadísticas proporcionadas por el Instituto Nacional de Estadística y Geografía (INEGI) y la Consejo Nacional de Población (COESPO), así como también realice varias visitas al Archivo Histórico del Estado de Querétaro para corroborar algunos datos históricos de la comunidad. Visite las bibliotecas de Bernardo Quintana de la Facultad de Filosofía, la biblioteca Central y la biblioteca de la Facultad de Ciencias Políticas y sociales todas pertenecientes a la UAQ. También visite la biblioteca de la Escuela Nacional de Antropología e Historia, Biblioteca Central de Querétaro en busca de textos que pudieran complementar este trabajo, por ultimo mi biblioteca personal.

Finalmente en el capítulo siete se pueden encontrar las conclusiones de este trabajo, de esta manera termine de completar la información obtenida en campo con los datos de escritorio para realizar el análisis final de la información, complementando con otras experiencias en campo como la de Tierra Blanca, Guanajuato, en los reacomodos de la presa hidroeléctrica de Zimapan en los estados de Hidalgo y Querétaro, el trabajo de campo realizado para la fiesta de San Miguel arcángel en el municipio de Toliman, Qro. Y los innumerables trabajos que tuve la oportunidad de leer y escuchar en los diferentes foros y congresos de religión que presencie, al final con toda esta información pude realizar el análisis final de este trabajo.

En el capítulo ocho se puede encontrar el anexo fotográfico, donde comparto las imágenes que pueden ayudar a completar la vista o la imagen que yo tuve de la comunidad durante el tiempo que estuve ahí, espero que también les ayude a recrear la comunidad que describo en el trabajo.

3. Contexto geográfico e histórico.



Mapa 1. Estado de Querétaro y sus municipios.

En este capítulo describo la situación geográfica del municipio, así como sus condiciones sociales e históricas. Explico de forma breve en qué condiciones es que El Apartadero surgió y cuál ha sido la función que ha desarrollado en el municipio desde sus inicios.

Abarco también las características naturales con las que se cuenta, el medio ambiente, clima,

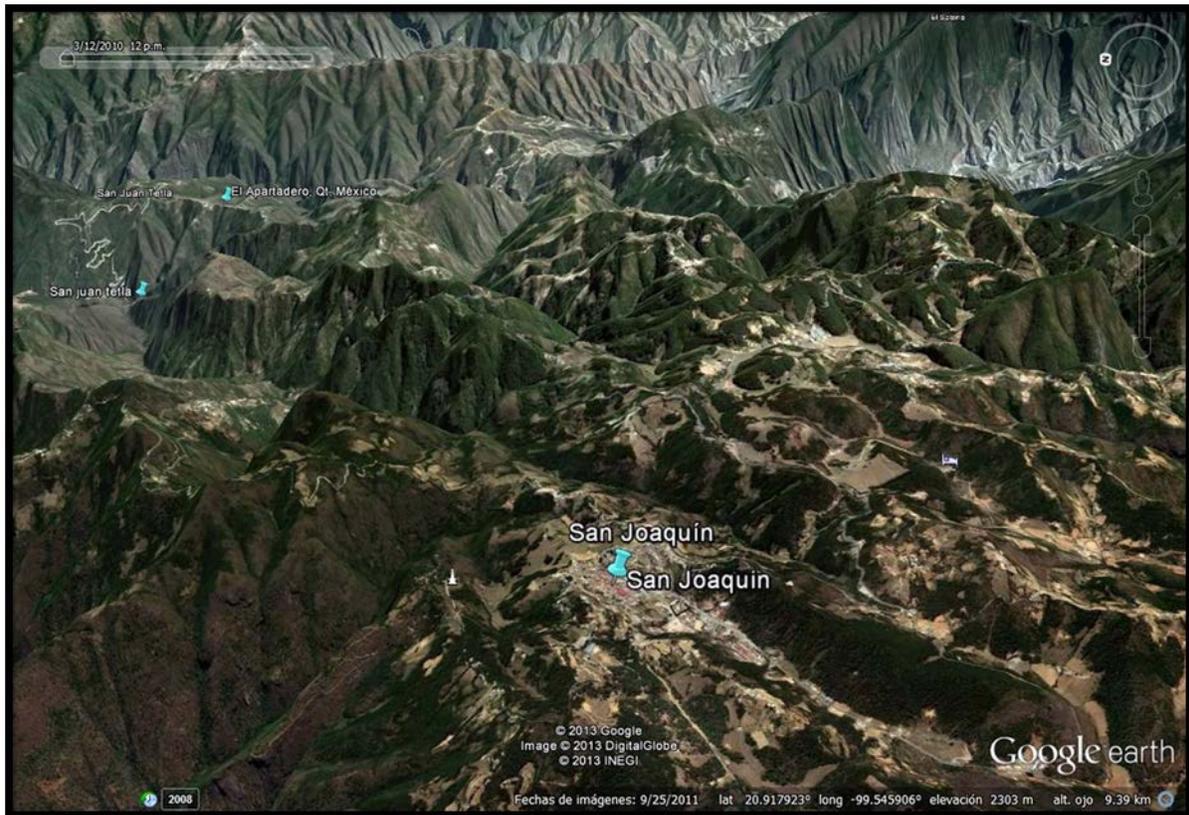
hidrología entre otras, que se pueden utilizar como puntos de localización así como también marcadores naturales que determinan algunos rasgos culturales de la población de estudio.

Este trabajo se realizó en uno de los municipios serranos, de nombre San Joaquín situado a 135 km de la capital, el cual al norte limita con Jalpan de Serra y Pinal de Amoles; al sur y oeste con Cadereyta de Montes, el Estado de Hidalgo. Este municipio ocupa un territorio de 499 km² que representan el 1.9% de la superficie estatal, está integrado por 45 localidades, por esto ocupa el décimo tercer lugar con respecto al resto de los municipios del estado. San Joaquín se encuentra enclavado en la Sierra Gorda del

Estado de Querétaro, entre zonas montañosas y boscosas, por lo que su topografía es accidentada, con grandes cerros con alturas que sobrepasan los 3000 msnm y barrancas en cuyo fondo corren arroyos. (Caballero 1995: 77-98)

El origen geológico del municipio aparece en la era secundaria durante los períodos Jurásico y Cretácico, formándose las altas cadenas montañosas debido a los grandes plegamientos y al desplazamiento de las placas tectónicas de la corteza terrestre; también existen rocas calizas con fósiles incrustados de origen marino localizados en el sur del municipio, dándose dicha formación en el período Jurásico (de 180 a 135 millones de años). (op.cit).

De la hidrografía de San Joaquín, el río más importante es el Extoraz que pasa por algunas localidades del municipio, éste nace en el estado de Guanajuato, su corriente es de origen pluvial con varios arroyos, siendo el más importante el de San Lorenzo que tiene su origen en la mina de El Otatal, su curso es de sur a norte; además existen manantiales dispersos debido a los escurrimientos superficiales ocasionados por las precipitaciones pluviales y otros de tipo permanente que en épocas de sequías bajan su nivel; se cuenta con



Mapa 2. Ubicación del municipio de San Joaquín y de la comunidad de El Apartadero.

un total de 48 sistemas hidráulicos para la captación de agua en época de lluvias: bordos, presas, ollas y manantiales. La precipitación anual promedio es de 1150 mm dándose la variación en los diferentes climas. La estación invernal ocurre entre los meses de noviembre, diciembre y enero, al cambiar la dirección de los vientos se deja sentir un frío del norte que propicia el descenso de la temperatura, registrándose temperaturas bajo cero ocasionando las candelillas¹. En el municipio prevalece el clima templado-húmedo con verano fresco y una temperatura media anual de 14°C (Ramírez 1995: 98-103).

¹ Así se le llama a la ligera capa de hielo que cae sobre las plantas, secándolas, cuando la temperatura baja.

El municipio cuenta con grandes yacimientos de mercurio, oro y plata, así como con grandes zonas forestales en las que se da la explotación y aprovechamiento de los recursos. Aquí se pueden observar dos tipos de suelos, un 80% del suelo presenta acumulaciones de arcilla con coloraciones rojas y amarillas de textura media y fina, el 20% restante es de una capa superficial oscura, suave, rica en materias orgánicas y nutrientes. Para la actividad económica agrícola, gran parte es para la siembra de cultivos de temporal y otro para cultivos de riego, otro porcentaje menor es utilizado para vivienda, comercio, oficinas y espacios públicos (Ortiz 1995:103-106).

a.

Historia

El nombre de Ranas retoma parte de la memoria histórica de la población de San Joaquín, que durante el siglo XVII se fundó con el nombre de San Nicolás Tolentino del Paraje de las Ranas, ya que existía una laguna dentro de la cual se podía encontrar una gran población de ranas, que es el nombre con que los naturales – chichimecas jonaces- nombraban a esta región, actualmente se les reconoce también como serranos de acuerdo con la arqueóloga Margarita Velasco quien fue una de las primeras investigadoras en llegar a la zona hace más de veinte años, actualmente su trabajo lo continúan Elizabeth Mejía y Alberto Herrera.

San Joaquín forma parte de la Sierra Gorda de Querétaro, sin que ésta sea la excepción de ocupación indígena prehispánica, se han encontrado suficientes características, así como evidencia arqueológica de explotación de minas. El mineral extraído era el cinabrio, que en la cosmovisión mesoamericana era muy importante, representaba la sangre de la madre tierra. En la región serrana algunos asentamientos adquirieron importancia a partir del siglo V ya que actuaron como centros de control religioso, político y económico en los que se pueden señalar por su importancia Ranas y Toluquilla. (Velasco 1988: 231-252.)

En el libro “Sierra Gorda de Querétaro: La tierra y el hombre” la arqueóloga Elizabeth Mejía en el artículo Los Primeros Años de Conquista en la Sierra Gorda escribe que a lo largo de su historia la Sierra Gorda queretana ha pasado por diferentes etapas de fundación, es decir que hay lugares donde se realizó más de un acto de fundación, tal es el caso de poblados como Cadereyta, Xichú, Tolimán, Querétaro y Bernal, que se fundaron por primera vez en 1532, Xilitla en 1539, Conca y Pinal de Amoles (antes Puxingua) en 1542 y San Francisco Tolimanejo (hoy Colón) en 1550. Mejía cita fuente primaria para dar cifras, de tal modo que para 1530 hay una población indígena en la zona de 600 000, tanto nativos como llegados de otras zonas. (Mejía 2010: 126)

Algunas explicaciones acerca del poblamiento de la Sierra Gorda apuntan hacia los primeros misioneros en la zona, los cuales pertenecieron a la orden de los Agustinos que llegaron a México en 1533 y a la Sierra en 1537, con Antonio de la Roa permanecieron

hasta 1754 con la secularización. Posterior a esto también contribuyó la minería, cuando se informó de la presencia de minas mucha gente comenzó a llegar con la finalidad de obtener un beneficio económico, con el auge minero, siendo Maconí el que atraía más la atención, llegaron diferentes familias de Zimapán y Querétaro. (Op. Cit.: 127).

En 1631 llegó a Sierra Gorda Gerónimo de Labra, quien empezó a explotar la minería, pero se quejaba de los robos por parte de la población jonaz de la zona. Con base en esto y en su afán de pacificación la Corona española envió a otras órdenes, los misioneros Dominicos, Agustinos y Franciscanos quienes llegaron a Cadereyta en 1659, año en que se estableció como alcaldía mayor, diecinueve años después de su fundación. (Mejía 2010: 129).

Posteriormente en la Constitución de 1824 el territorio de Querétaro fue reconocido como estado de la federación. En 1824 y 1836 se publicaron e integraron tres partidos: San Juan del Río, Querétaro y Cadereyta, y en su interior seis distritos al sur: Querétaro, San Juan del Río y Amealco, al norte en la Sierra: Cadereyta que incluye San Pedro Tolimán y Jalpan. Para estas fechas la explotación minera seguía siendo fuerte. (Op. Cit.:134)

En el texto “El manifiesto de lo precedido en la conquista, pacificación y reducción de los indios chichimecos jonaces de la Sierra Gorda, distante de la Ciudad de México 35 leguas”, de Gerónimo de Labra se describe el acoso, robo y malos tratos que sufrían los misioneros y los mineros a manos de la población jonaz de la zona, razón por la cual dos misioneros del Apostólico Colegio de Pachuca acudieron a Las Adjuntas Tolimán con el fin de ayudar a la pacificación de la zona. A lo largo del texto se sigue hablando de las agresiones de que eran objeto y de la urgencia de la Corona por pacificar la zona, pues aun cuando los otomíes habían sido reducidos y pacificados, había un número de indígenas denominados chichimecas que no lograban pacificar y les daban pelea. (De Labra 2010: 141-155)

La primera vez que se nombra a esta tierra en un mapa, es en uno elaborado para mostrar la Diócesis de Querétaro en el año de 1864, en el que aparece el nombre de Ranas y poco más abajo un letrero que indica “La Ciudad”. El nombre de San Joaquín aparece en la lista de municipalidades que fue publicada en el Diario Oficial “La Sombra de Arteaga”

con motivo de la publicación de un decreto de Ley aprobado por la XXXII Legislatura y promulgado por el gobernador Noradino Rubio en julio de 1941 en el cual se establecen las 18 municipalidades del estado y de este municipio dice: “San Joaquín La villa de su nombre con sus barrios y subdelegaciones dependientes directamente de la Presidencia Municipal dando creación del municipio por la segregación de la jurisdicción de Cadereyta de Montes” (Sombra de Arteaga, 1941).

A la fecha San Joaquín es un municipio que ha tenido avances para adecuarse a las grandes transformaciones que día con día se han dado en todo el país, por lo que es un pueblo de progreso, que cuenta con todos los servicios.

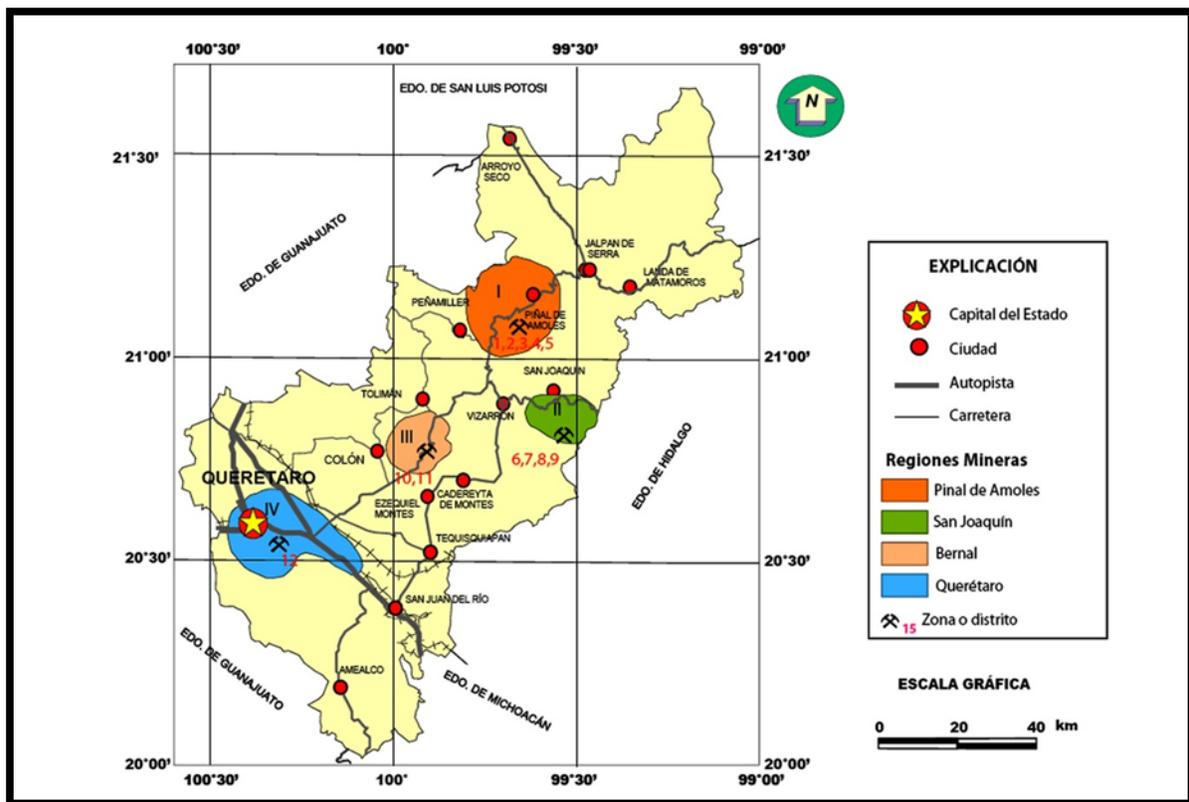


Imagen 1. Relación de minas del Estado de Querétaro. Fuente Secretaria de Economía 2011.

El municipio de San Joaquín, antes de ser un sitio turístico para el estado de Querétaro, era considerado a principios de siglo XVII como un pueblo cien por ciento

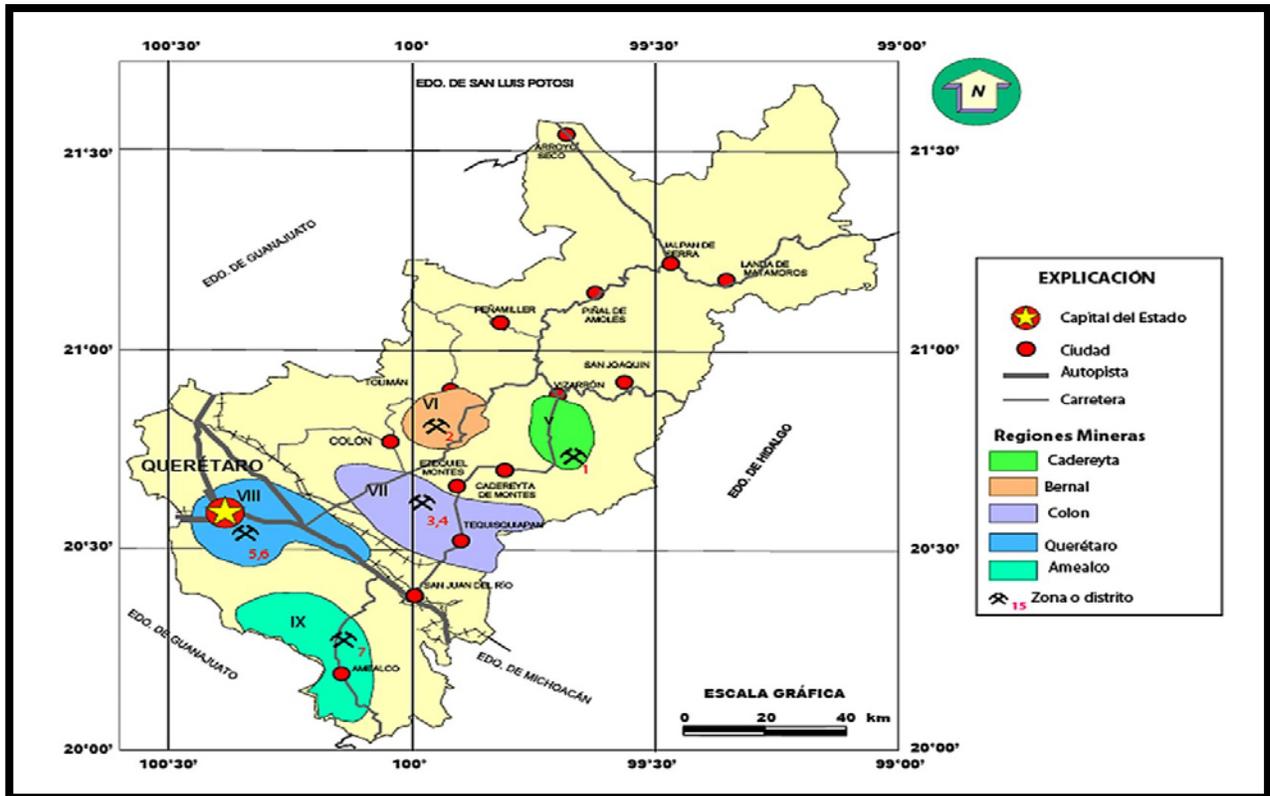
mineros, ya que los yacimientos minerales existentes fueron explotados en épocas pos revolucionarias por compañías extranjeras.

Inicialmente se rumoró entre los habitantes del lugar que las dos minas conocidas con el nombre de “El Socavón” y “Santo Entierro” fueron tapadas por los indios; sin embargo, se afirma que al paso del tiempo se logró la extracción de sulfato de plata, plomo y mercurio.

El trabajo de explotación minera con técnica prehispánica y novohispana ocasionó en esas épocas graves enfermedades y accidentes mortales, ya que en ollas de barro quemaban el poco mineral extraído y usaban como elemento de combustión la leña. Entraban por chimeneas y laberintos de gran profundidad sin más utensilios de trabajo que una lámpara de carburo y un costal, para después ascender por escaleras hechas de madera cargando sobre la espalda un promedio de 80 a 100 kilos de metal. (Herrera 2011: 357-365)

En la década de los sesentas principió la bonanza del mercurio, que colocó a Querétaro como primer productor nacional, siendo San Joaquín, Peña Miller y Pinal de Amoles los principales productores; se estima que la producción mensual fue de 4 000 frascos (140 toneladas), que en el mercado internacional se cotizaba entre 550 y 600 dólares por frasco. Entre los años de 1970 a 1974 se tiene registrada una producción de 3,712 toneladas de mercurio. Finalmente, en 1970 inició la producción de mármoles en Vizarrón. (Secretaría de Economía 2011: 4). De cualquier forma era tan ~~mas~~ fuerte el deseo de incrementar la riqueza, que se logró aumentar el poder económico de los habitantes no sólo en los municipios productores de ese metal, sino también a toda la entidad federativa, concentrándose un gran número de hombres en búsqueda de riqueza y trabajo.

Actualmente el municipio de San Joaquín tiene una economía estable cuya base se encuentra en las remesas que los migrantes envían a lo largo del año a sus familiares para el mantenimiento de sus casas y familias. La minería se practica actualmente a baja escala, es decir a un nivel familiar donde se aventuran a entrar a las minas cerradas hace décadas para obtener un poco de mineral y venderlo.



De acuerdo con la Secretaría de Economía este municipio está ubicado como la segunda región minera metálica más productiva del estado, el informe de Panorama Minero del Estado de Querétaro emitido por la Secretaría de Economía en 2011, siendo sus minas más productivas: Maconí, Santo Entierro, San Juan Nepomuceno y Calabacillas, obteniendo de ellas minerales como Plata (Ag), Plomo (Pb), Zinc (Zn), Cobre (Cu), Oro (Au), Mercurio (Hg). (Secretaria de Economía 2011: 12). San Joaquín es uno de los municipios del estado más visitados anualmente pues cuentan con atractivos turísticos como las zonas arqueológicas de Ranas y el concurso nacional de huapango y el paisaje boscoso de Campo Alegre con cabañas y zona para acampar.

b.

El Apartadero.



Imagen 2. Vista panorámica de la comunidad El Apartadero, San Joaquín.

La comunidad de El Apartadero San Joaquín, Querétaro, se encuentra al noreste de la cabecera municipal a 22°55" latitud norte 99°34" latitud oeste a 1600 msnm. Limita al noroeste con la comunidad de San José Quitasueño al sur oeste con San Sebastián y al sur con San Juan Tetla. (<http://www.inegi.org.mx> , 2010)

La comunidad se encuentra formada por cuatro barrios²:

- El Puerto: localizado al suroeste de la comunidad al cual se accede por el camino que viene de la casa de máquinas de Zimapán, comunicando también con la comunidad de San José Quitasueño. (Anda al pie que: "Puerto es el nombre local de una franja de terreno angosto que une dos cerros")
- La Loma: este se encuentra ubicado al sureste y va por el camino que comunica a la comunidad El Durazno.

² Los barrios son reconocidos por los habitantes del lugar para dar indicaciones y transitar. Estos obedecen las condiciones naturales del lugar, algunos están relacionados con la ubicación de algún servicio.

- Centro: los dos anteriores se unen en este barrio el cual está delimitado por un kiosco de forma hexagonal, localizado en el centro de la plaza principal (en éste se realizan diferentes actividades de la comunidad como son los honores a la bandera, mítines políticos, fiestas de graduación y la fiesta del santo patrono), en el norte limita con unas canchas de básquet ball, las cuales se encuentran entre la iglesia católica y la escuela primaria al sur se encuentra la tele secundaria.

- El Callejón: éste es el último barrio ubicado al noroeste de la comunidad, al final de este barrio se encuentra la clínica de salud, así como los caminos a San Juan Tetla y a San Sebastián.

El clima en esta parte del municipio es semi cálido subhúmedo, con lluvias en verano de humedad media. Sus suelos datan de la era del mesozoico, del período cretácico, el tipo de roca por su origen es sedimentaria llamada también caliza-lutita. Hay un 80% de matorral y un 20% de agricultura. La fauna que se encuentra en la región son: ajolotes, sapos, ranas, lagartijas, culebras, coralillos, cencuate, ratonera, falso coralillo, bejuquillo, zopilote, águila, colibríes, tlacuache, murciélagos, conejo, sohar y zorrillo. (Mora, Rincón y Avalos 1995: 107-117).

Dentro de la flora encontramos el matorral conformado por: corvagallina que sirve de follaje, nopal, duraznillo, pitayo de frutos blancos, palo blanco, huizache, maguey, gobernadora y mezquite, también se encuentran pequeñas hortalizas familiares, por medio de la agricultura se encuentra fríjol y maíz. En lo referente a sus recursos naturales cuenta con grandes yacimientos minerales de mercurio, plata y oro, así como con grandes zonas forestales en las que se puede dar la explotación y aprovechamiento de dichos recursos. (Op. Cit).

La comunidad de El Apartadero surgió a finales del siglo XIX, en tierras que habían sido compradas por Vicente Sánchez a Tomás Mejía a hacia mediados del siglo XIX.; Vicente Sánchez era dueño de la mina de San Cristóbal en San Joaquín, él llegó a estas tierras y las pobló acompañado de su esposa originaria de la comunidad del Aguacate, pero la tradición oral señala que también tenía otra esposa en Zimapán.

Vicente Sánchez no llegó solo lo acompañaron Tomás Reséndiz y Lorenzo Álvarez, dicen que los tres se ubicaron en esas tierras y empezaron a contratar peones

provenientes de la comunidad de El Aguacate que se hicieron cargo de las siembras, en el centro de la comunidad se encontraba un jagüey en el cual una vez que Vicente, Tomás y Lorenzo empezaron a tener ganado como vacas, reses, caballos, algunos borregos y gallinas. Se dice, (Según la tradición oral: que llevaban a sus animales a beber al jagüey y que un día estaban hablando acerca de cómo nombrar al lugar. Vicente dijo: “Se llamará El Apartadero, porque de aquí se apartan nuestros animales y cada quien se va a su casa”, tomando en cuenta que Tomás vivía al suroeste, Lorenzo hacia el norte y Vicente hacia el sureste.

En un principio y recién formada, la comunidad se volvió muy próspera económicamente pues era la mayor productora de maíz y fríjol de la zona, dado que en esa época todavía se explotaban las minas de mercurio y los mineros de la zona venían a El Apartadero a comprar estos productos.

Cuando la venta de fríjol y de maíz comenzó a caer – cuenta Doña Elina³ – de aquí salían los burros y las mulas con todos los costales cargados de maíz y de fríjol para llevarlos a vender a San Joaquín o a Cadereyta porque sí no se nos podría.

Cuando la Segunda Guerra Mundial estalló en Alemania en 1939, se dio un auge en la producción de mercurio, -mineral extraído en la zona desde antes de la llegada de los españoles-, la mina principal era la de San Juan Nepomuceno, la cual tenía la mayor producción de mercurio en la zona. Este mineral era utilizado como materia prima para el armamento. Al iniciar la posguerra en 1945, el mercurio dejó de ser utilizado con urgencia, lo que provocó una disminución en su producción y en consecuencia el cierre paulatino de las minas de la zona, la última mina cerró en 1972. (Secretaría de Economía 2011: 3-4).

³ Doña Elina Sánchez. Señora de más de 90 años, habitante de la comunidad, casada con Donaciano Sánchez, hijo de Antonio Sánchez, uno de los nietos de Vicente Sánchez (fundador de la comunidad) oriunda de la comunidad de El Aguacate. En la comunidad no confiaban en lo que hablaba o relataba por considerar que a su edad ya padecía de sus facultades mentales, sin embargo la buscaban mucho para curar a las personas pues su conocimiento de las plantas del lugar, según me contó, lo aprendió de su abuela en El Aguacate, antes de que la clínica estuviera establecida completamente y tuviera médico de guardia. Su apellido no lo recuerda, pero ella decía que pertenecía a los Sánchez, pues su marido era nieto de Vicente Sánchez.

Doña Cata⁴ recuerda:

“sembraban maíz y frijol y se iban caminando a San Joaquín a las 3 de la mañana y regresaban a las 6 de la tarde, hacían 4 horas caminando iban cada semana a San Joaquín por la despensa, pues ahí cambiaban el maíz y frijol por otras cosas”.

La comunidad tuvo un auge económico en sus primeros años, que después de la década de 1940 se perdió por la falta de oportunidades, ya nadie compraba el maíz ni el frijol que había en El Apartadero. La minería dejó de ser productiva y se fue perdiendo, motivo por el cual la gente de la comunidad comenzó a buscar nuevas opciones de vida como la migración.

En esta búsqueda por encontrar un nuevo sustento familiar surgió un proceso migratorio hacia los Estados Unidos de Norteamérica en la década de los cuarentas, es así como la tercera generación de los habitantes de la comunidad se vio integrada en el *Bracero Program* para trabajar en el país vecino de una manera legal, lo que continúa hasta la fecha con las generaciones más jóvenes de la comunidad, sólo que ahora es más frecuente la migración ilegal, puesto que los actuales migrantes carecen de papeles.

El *Bracero Program* fue un programa social creado en colaboración entre Estados Unidos y México, en el cual se beneficiarían ambas economías. Fue creado debido a la necesidad que tenían los primeros de mano de obra masculina para seguir la producción del campo de ese país, pues sus hombres se encontraban en Europa combatiendo en la Segunda Guerra Mundial. Las mujeres estadounidenses tomaron su lugar en algunos sectores

⁴ Doña Cata, mujer de 60 años de edad. Nació en El Apartadero, a los 8 años de edad fue llevada a Landa de Matamoros de donde regresó a los 18 años a casarse. Ella es bisnieta de Antonio Sánchez hijo de Vicente Sánchez. Es una de las mujeres de más edad y con lucidez en la comunidad, es considerada como la matriarca del linaje Sánchez pues su esposo está muerto. Ella en ese momento vivía en el terreno de la casa que originalmente construyó y habitó Vicente Sánchez. Doña Cata me contó que ella mandó tirar lo que quedaba de la casa para construir otros cuartos donde vive actualmente, sólo queda un cuarto en pie de la primera casa, habitado por Doña Fabiana, quien es su suegra. No sé sabe su edad exacta, ella estuvo casada con Ángel Sánchez hijo de Vicente Sánchez, ella cuenta que se la robaron a los 14 años, oriunda de El Doctor llega a El apartadero a los 12 años, cuando se la roban la llevan a San Juan Tetla a esperar que corran las amonestaciones para casarse con Ángel Sánchez de 23 años.

económicos como el industrial, de allí la importancia que tuvo el *Bracero Program* para satisfacer las necesidades laborales del campo en aquel país:

“The Mexican migrant worker has been the foundation for the development of the rich American agricultural industry, and the El Paso-Ciudad Juárez border region has played a key role in this historic movement. One of the most significant contributions to the growth of the agricultural economy was the creation of the Bracero Program in which more than 4 million Mexican farm laborers came to work the fields of this nation. The braceros converted the agricultural fields of America into the most productive in the planet.

[...] The occurrence of this grave situation coincided with the emergence of a demand in manual labor in the U.S. brought about by World War II. On August 4, 1942, the U.S. and the Mexican government instituted the *Bracero Program*. Thousands of impoverished Mexicans abandoned their rural communities and headed north to work as braceros.

The majority of the braceros were experienced farm laborers who came from places such as “la Comarca Lagunera,” Coahuila, and other important agricultural regions of México. They stopped working their land and growing food for their families with the illusion that they would be able to earn a vast amount of money on the other side of the border”. (<http://www.farmworkers.org/bracerop.html>, 2010).

Es así como nació el proceso migratorio que aún hoy en día se puede observar en la comunidad, que inició de manera legal y por la ubicación geográfica el programa estaba orientado para los estados fronterizos, sin embargo debido a la gran demanda en ambas partes de la frontera éste se amplió a todo nuestro país, con lo que llegaron muchos “braceros tardíos”, ya que les tomaba más tiempo llegar a la frontera y afiliarse al programa, el cual les aseguraba la obtención de visas de trabajo temporal para el bracero que a la larga se convirtieron en documentos de identidad permanentes para toda la familia.

“Huge numbers of bracero candidates arrived by train to the northern border. Their arrival altered the social environment and economy of many border towns. Ciudad Juárez, Chihuahua, across from El Paso, Texas, became a historic recruitment site and substantial gathering point for the agricultural labor force.

The bracero contracts were controlled by independent farmers associations and the 'Farm Bureau'. The contracts were in English and the braceros would sign them without understanding their full rights and the conditions of employment. When the contracts expired, the braceros were required to turn in their permits and return to México. The braceros could return to their native lands in case of an emergency, only with written permission from their boss". (*op. cit.*).

En el texto citado se pueden leer las condiciones de trabajo en las cuales se desarrolló el *Bracero Program*, siendo estas un factor determinante para la obtención de documentos de legalización para familias completas de la comunidad en el país vecino.

"The braceros labored tirelessly thinning sugar beets, picking cucumbers and tomatoes, and weeding and picking cotton. The braceros, a very experienced farm labor, became the foundation for the development of North American agriculture.

Despite their enormous contribution to the American economy, the braceros suffered harassment and oppression from extremist groups and racist authorities". (*op. cit.*).

Los braceros mexicanos fueron víctimas de discriminación muchas de las veces desde su llegada a los Estados Unidos puesto que en su desconocimiento del idioma oficial no podían comunicarse y realizar sus compras básicas o entenderse con el patrón. Otro de los puntos de discriminación era su creencia religiosa pues no les dejaban acudir a misas o las fiestas de los santos. Los problemas de este índole han sido arrastrados hasta nuestros días, pues los jóvenes mexicanos que hoy en día laboran allá son perseguidos algunas veces por pandillas de cholos, neonazis, americanos o incluso "capuchas blancos" quienes les exigen que dejen el país por el bien de sus familias.

"By the 60's, an excess of "illegal" agricultural workers along with the introduction of the mechanical cotton harvester, destroyed the practicality and attractiveness of the bracero program. The program under which more than three million Mexicans entered the U.S. to labor in the agricultural fields ended in 1964. The U.S. Department of Labor officer in charge of the program, Lee G. Williams, had described it as a system of 'legalized slavery.'" (*Op. Cit.*).

Cuando el programa dejó de funcionar afectó gravemente la economía de las familias mexicanas, pues había matriculados casi cuatro millones de mexicanos en el

mismo, esto ocasiono que la migración se produjera ahora de manera ilegal a gran escala. Con el *Bracero Program* se había disminuido y controlado la migración de trabajadores, al cerrarse éste, se disparó el número de individuos que ahora cruzaban la frontera de manera ilegal para buscar trabajo. (Al cierre de este trabajo se sigue discutiendo la posibilidad de una reforma migratoria en EU ya que fue promesa de campaña del presidente reelecto Barak Obama, sin que esté concluida aún).

Esta actividad económica ilegal que expone la vida de los migrantes al día de hoy cuesta millones para los gobiernos de Estados Unidos y México. En el caso del país vecino se brinda seguridad social y educación a millones de indocumentados latinoamericanos y sus familias, que ya radican allá de manera permanente, y que en muchos casos ya tienen hijos que son ciudadanos americanos por haber nacido allá. Nuestro país se ha convertido en el paso obligado de latinoamericanos en busca del sueño americano, muchos de los cuales no llegan a su destino por quedarse laborando en México o porque pierden la vida o se quedan esperando en alguna zona fronteriza para volver a cruzar la frontera, lo cual genera gastos de repatriación y deportación para ambos gobiernos.

“The braceros returned home. Unable to survive in their communities, however, they continue to cross the Río Bravo (or Río Grande) to work in the farms and ranches of this country. In the fields of West Texas and Southern New Mexico, you will still find braceros. They are now known as chile pickers and continue to be one of the most exploited labor groups in the U.S”. (Op. Cit.).

La población migrante mexicana es un grupo altamente vulnerado en ese territorio ya que existen grupos políticos radicales que están influyendo en la aplicación de leyes que minan la calidad de vida de los migrantes, complicándoles tener acceso a los servicios de emergencia o de educación, de hacerlo corren el riesgo de ser deportados dividiendo de esta manera familias.

En la actualidad los cabezas de familia en la comunidad que en su momento se vieron beneficiados con el *Bracero Program*, hombres mayores de 60 años, aun cuentan con los beneficios del mismo y sus familias también, lo que les permite realizar viajes con frecuencia ya sea para vacacionar o visitar a la familia que se encuentra trabajando o viviendo de manera permanente en aquel país.

Las nuevas generaciones de mano de obra masculina y femenina ya no cuentan con visas de trabajo temporales, ni con el apoyo de dicho programa puesto que éste fue cancelado en la década de los sesentas. Sin embargo aun con su cancelación, la migración, realizada ahora de manera ilegal, siguió siendo una de las actividades económicas más remuneradas de México que llegó incluso a superar el Producto Interno Bruto del país en el sexenio presidencial de Vicente Fox Quesada entre los años 2000-2006.

Por ejemplo, en El Apartadero los hijos o nietos de los beneficiarios del *Bracero Program* siguen yendo a trabajar a Estados Unidos de manera ilegal pues ellos no cuentan con documentos que los acrediten a realizar trabajos temporales en dicho país, sin que esto les impida realizar el viaje y la obtención de un trabajo. La migración ilegal es una actividad que ha sido realizada por más de cinco décadas en la comunidad y en un principio sirvió para satisfacer las necesidades económicas de la misma, pero al paso del tiempo se ha ido modificando, con lo que ha llegado a ser asimilada en la comunidad como ritual de paso por los hombres más jóvenes que al terminar la primaria ya planean y/o desean irse al país vecino a trabajar, es decir completar su transformación en hombres productivos, capaces de tener mujer y formar una familia.

Algunas veces los padres o los hermanos mayores son los encargados de llevarlos en su primer viaje y de pagarles el coyote que los pasará en la frontera, sin embargo también son los padres de familia quienes preocupados por la edad de los menores les están pidiendo que terminen al menos la telesecundaria para poder migrar, con esto los padres de familia impiden que se vayan a temprana edad.

El *Bracero Program* permitió que la economía de la comunidad se recuperara rápidamente con el dinero del país vecino, lo cual llevó a un desarrollo mayor de la comunidad. Para la década de los ochentas en la comunidad ya se contaba con los servicios de agua, luz, drenaje y un camino de terracería que los comunicaba con la cabecera municipal.

4. Marco teórico.

Para el desarrollo de este trabajo consideraré algunos conceptos básicos, mismos que han sido discutidos e interpretado por diferentes investigadores previamente, por tal motivo, aquí utilizaré solo algunos de los cuales me parece pertinente su aportación.

Primero definiré qué es la religión, y cómo es interpretada en la sociedad según las propuestas de diferentes investigadores como Durkheim, Geertz y Masferrer.

Más adelante explicaré cómo las propuestas de categorización de Manuel Marzal en el caso de Perú y de Eugenia Cruz en el caso de Oaxaca, servirán de guía para la complementar las hipótesis de este trabajo, explicando cada una de las categorías propuestas por Marzal y Cruz, y la manera en la cual las emplearé en este trabajo de investigación.

En cuanto al concepto de religión, el Diccionario de Sociología, describe a la religión como:

“La institución social creada en torno a la idea de uno o varios seres sobre naturales y de su relación con los seres humanos.

En toda cultura esta idea se formaliza y adquiere una configuración social. A esa configuración es a la que se llama ‘la religión’ de un determinado grupo. Toda auténtica religión lleva consigo estos tres aspectos principales:

1. Una concepción acerca de la naturaleza y carácter de la divinidad.
2. Una serie de doctrinas sobre los deberes y obligaciones recíprocos entre la divinidad y la humanidad.
3. Una serie de normas de conductas ideadas para conformar la vida y la voluntad de Dios y para asegurar al creyente la aprobación de su conciencia y cualesquiera recompensas o liberación de penalidades, en este mundo o en el otro, incluidas en las doctrinas de esa fe.” (Pratt 2006: 254).

En un concepto muy general, de acuerdo a lo anterior la religión es el hecho de la socialización de una misma idea o conjuntos de ideas, la idea de Dios, aceptada por un

mismo grupo y reforzada entre sí por diferentes elementos materiales que ayudan a la consolidación del grupo.

Geertz en el texto "La Interpretación de las Culturas" describe un panorama confuso en cuanto al estudio de la antropología de la religión, acuñando él mismo el siguiente concepto:

“...una religión es: un sistema de símbolos que obra para establecer vigorosos, penetrantes y duraderos estados anímicos y motivaciones en los hombres, formulando concepciones de un orden general de existencia y revistiendo estas concepciones con una aureola de efectividad tal que los estados anímicos y motivaciones parezcan de un realismo único. (Geertz 1989: 89).

Sin embargo Geertz deja claro a través de diferentes ejemplos a lo largo del texto la importancia de los símbolos y el papel que éstos juegan en cada religión, pues el significado e interpretación de cada uno de ellos siempre dependerá primero del individuo que los esté usando y segundo de la cultura en la cual se encuentre inmerso, de esta manera los símbolos pueden afectar directamente las motivaciones humanas provocando con esto un orden general de existencia para el hombre y de sentido social, se manifiesta a través de los ritos que se van generando para diferentes sentidos. (Geertz 1989: 87-117).

Por su parte Masferrer en su texto ¿Es del César o es de Dios? retoma la idea anterior de Geertz y enfatiza que los grupos sociales son los portadores de los sistemas religiosos, a diferencia de la perspectiva de los teólogos e intelectuales quienes toman el concepto de religión desde el enfoque institucional y de autoridad (Masferrer 2004: 19), lo que nos remite al concepto anterior de religión del Diccionario de Sociología, que señala que está es el hecho de la socialización de los símbolos que una sociedad considera sagrados.

En este sentido, de acuerdo con la teoría clásica de la antropología de la religión, Emile Durkheim explica que no en todas las religiones es necesaria la presencia de un dios mediador entre el bien y el mal, pues en algunas las bases ideológicas dan el sustento necesario para mantener viva una religión, utilizando la imagen de un personaje que haya alcanzado un mayor nivel tal es el caso de Buda (Es una figura religiosa sagrada para dos de las religiones con mayor número de adeptos, el budismo, fue fundador de la religión

budista y primer «gran iluminado» y el hinduismo, que lo considera un avatar del dios Visnú) no así con el cristianismo que sin la imagen de Jesús, visto como elemento principal del cristianismo y como elemento divisor entre el judaísmo y cristianismo, carece de sustento para mantenerse. (Durkheim, 2001: 11)

Hay así ritos sin dioses e incluso ritos de los que provienen los dioses, no todos los poderes religiosos emanan de personalidades divinas y existen relaciones culturales que tiene una finalidad diferente de la de unir hombres con divinidad, la religión desborda pues la idea de dioses o espíritus y por consiguiente no puede definirse de manera exclusiva en función de esta última. (Op. Cit.)

Toda religión tiene un aspecto por el que trasciende sus propios conceptos, con base en esto,

“..., hace ya tiempo que se sabe que los primeros sistemas de representaciones que el hombre ha elaborado sobre el mundo y sobre sí mismo son de origen religioso. No hay religión que no sea a la vez una cosmología y una especulación sobre lo divino [...] Las representaciones religiosas son representaciones sociales que expresan realidades colectivas; los ritos son maneras de actuar que no surgen sino en el seno del grupo reunido y que están destinados a suscitar, mantener o rehacer ciertas situaciones mentales de este grupo”. (Op. Cit.)

De acuerdo con Durkheim en el texto "Las Reglas Elementales de la Vida Religiosa", todas las religiones son instructivas, sin excepción de ningún tipo, para aquel que no ve en la religión sino una manifestación natural de la actividad humana, pues todas expresan a su manera al hombre y pueden de este modo ayudarnos a comprender este aspecto de nuestra propia naturaleza. (Durkheim 2001: 22)

Durkheim agrega que algunas veces lo sobrenatural (lo incognoscible, lo incomprendible, hechos que no tienen una explicación científica, al menos en principio, que en ocasiones alteran los elementos naturales del entorno al momento de manifestarse, conduciendo a estados de exaltación humana) es comprendido a manera de religión de tal modo que la religión bajo este supuesto sería una especulación, sobre todo lo que escapa a la ciencia y de modo más general a la clara intelección.

El objetivo específico de los conceptos religiosos es expresar y explicar los hechos regulares y constantes de la vida humana, no así lo opuesto a esto. Durkheim explica que los dioses para una religión sirven para mostrar y exaltar lo normal no así lo extraordinario del hombre.(Op. Cit)

En este sentido no estoy de acuerdo con él, pues considero que la religión sí proporciona una explicación al hombre de los hechos sobrenaturales que se presentan en su vida, es el “actuar de Dios” el hecho que satisface la necesidad de una explicación en el hombre religioso, cualquiera que sea su denominación, proporcionando al hombre una estabilidad anímica, aun cuando este hecho no satisfaga el rigor científico.

Las concepciones religiosas tienen por objeto expresar y explicar, no lo que de excepcional y anormal hay en las cosas sino por el contrario, lo que tiene de constante y regular. En términos muy generales los dioses sirven mucho menos para dar cuenta de las monstruosidades, de las rarezas, de las anormalidades, de la marcha habitual del universo (...) lejos está pues de que la noción de lo religioso coincida con lo de extraordinario y de lo imprevisto. (Op. Cit.)

De esta manera la religión es entendida como el cohesionador social que da explicaciones y soluciones a los hombres cuando la ciencia no los puede satisfacer en sus respuestas o en sus preocupaciones, de acuerdo con Boyer esta es la función principal de la religión, brindar consuelo al hombre en los momentos en que la ciencia es incapaz de hacerlo. (Boyer, 2002: 21)

Entendiendo la religión en este sentido, como el factor de unión entre los hombres que no necesariamente pertenecen a la misma cultura o que comparten algunos rasgos culturales, el factor religioso es el que los une a pesar de sus diferencias o condiciones sociales, económicas, físicas, entre otras.

La religión como tal no puede existir sin el ser humano, ya que es este quien la crea a partir de sus miedos o de su falta de conocimiento hacia ciertos fenómenos naturales que lo atemorizan, afirma Boyer, así tenemos que el ser humano la socializa, en pequeños grupos primeramente, hasta llegar a los grandes sistemas religiosos que hoy en día tenemos. (Boyer 2002: XX)

Hasta aquí atenderé al concepto de religión como el conjunto de ideas acerca de una figura central a partir de la cual generan normas de comportamiento y que son socializadas por las personas en un mismo ambiente cultural. Es decir que las personas que pueden o no compartir el mismo contexto cultural de nacimiento, pueden compartir algunos elementos como el idioma, las costumbres, en el caso de la migración un lugar de origen o de destino o un mismo interés económico, como en este caso, en donde todos son nacidos mexicanos en territorio estadounidense (migrantes ilegales) en busca del sueño americano, comparten el mismo idioma, el mismo sueño y la nacionalidad, no así la religión, sin embargo al paso del tiempo y compartiendo ya otros elementos culturales se da una socialización más amplia del grupo, compartiendo más situaciones de vida que los llevan a invitar/compartir un sistema de creencias, que aun cuando no es el mismo de origen sigue compartiendo características, por ambas ser religiones cristianas, características que llevan implícito un beneficio económico en pro del aprovechamiento de los dólares ganados, llevando con esto al conocimiento de un nuevo sistema de creencias religiosos, que se empieza a compartir para finalmente concretarlo con el cambio de religión de toda la familia en territorio mexicano.

Es en el análisis de este proceso, donde se pueden apreciar estos elementos tanto individualmente como en su conjunto. Aquí utilizaré diferentes categorías ya sugeridas por Manuel Marzal quien en su texto de “Conversión y Resistencia de Católicos Populares del Perú a los Nuevos Movimientos Religiosos”, llama conversión al complejo proceso por el cual una persona deja una religión en que se ha socializado y que ha practicado con mayor o menor fidelidad y decide abrazar otra (Marzal 2000: 103).

En este caso de estudio en particular lo anterior es aplicado en grupos de personas, es decir compartido en pequeños grupos los cuales son marginados de la sociedad en sus grupos de origen, orillando con esto a buscar o desarrollar nuevas redes sociales en las cuales a su vez desarrollan también nuevas características que los ayudan a identificarse con el nuevo grupo. Los migrantes de Apartadero dejaron el catolicismo y se convirtieron al adventismo, con lo que se integraron a un nuevo sistema religioso y espacio social, con lo que lograron un empleo seguro que les permitió una estabilidad económica para su familia, aunque tuvieron que profesar nuevas costumbres y abrazar un sistema de ideas distinto al resto de su comunidad.

Coincido con Marzal, dado lo en la comunidad es un proceso de conversión que involucra desplazamiento por fronteras de los flujos migratorios hacia Estados Unidos y es en ese movimiento donde se comienza a socializar una nueva religión hasta lograr que la primera quede en un segundo plano de socialización, es decir únicamente se utiliza con algunos familiares o amigos como factor de unidad o para tener acceso a ciertos beneficios sociales, o se lleve a dejarla y a reconocer a la primera como la única religión. (Op. Cit.)

En este caso de estudio los primeros hombres cabezas de familia (de El Apartadero) que se convirtieron en los Estados Unidos, habían sido educados en la religión católica la cual aglutinaba a las familias, los clanes y la comunidad. Estos migrantes, al establecerse en Escondido, California, Estados Unidos de América socializaron la religión por medio de redes e intercambio de favores. De esta manera los Sánchez Callejas cambiaron su identidad religiosa y se incorporaron a una congregación adventista.

Cuando regresaron a El Apartadero, su nueva religión fue motivo de exclusión familiar y social, ya no eran aceptados en actos cívicos de la comunidad ni tenían acceso a los préstamos familiares. Lucía refiere la manera en que se expresaban estas sanciones sociales:

“...inicialmente cuando se hace todo este cambio eran acosados por el resto de las familias de El Apartadero, casi no podían salir de su casa porque a todas horas iban y les aventaban huevos, jitomates y comida echada a perder afuera de la casa⁵ y les gritaban que se fueran, que ahí ya no eran bienvenidos, que ya no los querían en la comunidad porque habían rechazado a su Dios. Esto duró como 7 años, no nos querían y no nos aceptaban, nuestras familias dejaron de hablarnos y nosotros íbamos y queríamos hablar con ellos pero no nos escuchaban, nosotros les decíamos que ellos estaban mal, porque sólo adoraban imágenes, pero no nos escucharon, ahora ya podemos salir de la casa y los niños van a la escuela y ya no nos dicen nada, quisimos hablar con el padre y él tampoco nos escuchó ni nos hizo caso, a veces les damos estos folletos⁶ pero sólo los miran cuando estamos nosotros, después los tiran, los hemos encontrado en la basura. A los niños ya no los molestan en la escuela, antes los demás niños no les hablaban y también les decían de cosas

⁵ La casa se encuentra ubicada en el centro de la comunidad, en la plaza frente al Quiosco.

⁶ Propaganda religiosa de los Adventistas del Séptimo Día.

a los niños, pero ya no, ya van a la escuela y juegan con algunos amigos nada más. Ya no nos persiguen ni nos dicen de cosas, muchos no nos hablan todavía y algunos nos dicen aleluyos porque ya no adoramos imágenes ni tomamos alcohol en las fiestas...” (Montero 2003: 176-177).

Marzal también explica que para que se logre la conversión se deben de seguir los siguientes pasos:

Razones del contacto.

- El proselitismo, las personas que quieren comunicar un mensaje. Estos serían los Adventistas del Séptimo Día quienes al socializar su religión transmiten un mensaje por medio del cual invitan a las personas a convivir con ellos (Marzal, 2000: 104).

Los hermanos Sánchez Callejas, como católicos recién llegados de México, fueron invitados por adventistas a algunas reuniones, y más adelante recibieron ayuda para encontrar empleo y con ello resolver sus problemas económicos en un primer momento, lo que dio paso después a la satisfacción de sus necesidades sociales y religiosas.

- Las personas en búsqueda, comprende a la gente en diversos recorridos. Los católicos de origen, que en su viaje para alcanzar el sueño americano encuentran los medios para acceder a él, ya sea por medio de trabajo, de la amistad, de la familia, es en la misma difusión del mensaje donde se da el punto de socialización entre ambos grupos. (Marzal, 2000: 105).

Es aquí donde caben los hermanos Sánchez Callejas quienes en su búsqueda el sueño americano encontraron la satisfacción de sus necesidades inmediatas, trabajo, en la congregación Adventista, siendo por medio del trabajo que comienzan la socialización de la religión y el proceso de conversión.

- Las razones explícitas de los conversos. En este apartado existen puntos que muestran un cambio en el individuo a través de la fe, de milagros y de su relación directa con Dios, lo que les produce un sentimiento de estar en contacto con la divinidad y que les confiere un fácil acceso a la comunidad de los ya creyentes, la cual les brinda el confort social que no habían conseguido dentro del catolicismo. En este momento es cuando se empiezan a experimentar los diversos cambios que se señalan a continuación, no necesariamente en este orden, pues este varía de acuerdo a la experiencia personal:

- o Encuentro personal con Dios.
- o Experiencia de sanidad.
- o Experiencia de cambio ético.
- o Descubrimiento de la Biblia.
- Comunidad y rechazo cultural del converso.

- Conversión en el horizonte cultural moderno. Aquí incluyo los flujos migratorios y retomaría algunas categorías. De acuerdo con Marzal, en este estudio de caso que planteo en El Apartadero, una comunidad de 320 habitantes, los cuales hasta hace dos décadas eran todos católicos, actualmente encuentro una población de 6 habitantes o 3 familias⁷ convertidos a la Iglesia Adventista del séptimo día. (Marzal, 2000: 112).

Los primeros en convertirse a esta religión son las cabezas de familia Alfredo Sánchez Callejas, Jorge Sánchez Callejas y Alberto Sánchez Callejas, el primero esposo de Lucía Trejo Herregia quien fue mi informante principal.⁸ Lucía me conto que:

“...cuando mi esposo se fue a EU a trabajar se las vio muy negras, porque no tenía trabajo, no tenía dinero y sus familiares que estaban allá no le ayudaban y un día se encontró con un hermano adventista que lo invito a que fuera a rezar con él y que le ayudo a encontrar trabajo. Ellos (adventistas) nunca le dijeron que cambiara de religión, ni que se fuera con ellos, pero ellos si le ayudaban a mi esposo y empezó a juntarse para orar con ellos. Él y sus hermanos. Así fue como se hicieron adventistas cuando estaban allá del otro lado.

Cuando ellos estaban allá en el otro lado, ellos iban a orar con los adventistas y ya no iban a misa con los demás, ya se iban los domingos a orar con ellos, nosotras seguíamos aquí y éramos católicas y íbamos a misa, ya cuando ellos regresaron nosotras también nos hicimos adventistas del séptimo día como nuestros esposos, porque ellos nos explicaban que ellos los habían ayudado mucho cuando estaban del otro lado y que los ayudaron a tener trabajo, también nos dijeron que ahora ya no tomaban y ya no fumaban (risas) y ya no

⁷ Solo hago referencia a las personas adultas, puesto que así me lo solicitaron los informantes, sin embargo en el momento del trabajo de campo había siete niños de uno a 13 años de edad aproximadamente.

⁸ En la comunidad hay un sistema calendarizado de migración de acuerdo al cual el migrante dura dos años fuera de la comunidad, más adelante se detalla el calendario y los tiempos.

comían carne de puerco tampoco porque eso decía el Señor que nos hace daño y él nos quiere mucho y no quiere que estemos mal.”(Montero 2002: 177-179).

Continuando con las categorías de análisis aquí retomo las propuestas de análisis de Eugenia Cruz Velducea quien en su tesis de licenciatura de nombre *Migración y conversión: conversión religiosa en una comunidad migrante: Tlacoahuaya, Oaxaca*. Explica cuatro estadios del fenómeno migratorio, es decir conceptualiza diferentes tipos de migrantes cada uno de acuerdo a las condiciones sociales determinadas, en este sentido yo recupero dos de estas categorías por apearse a las condiciones que encuentro en campo: migrantes de retorno conversos, migrantes conversos, conversos migrantes y conversos en la comunidad. (Cruz, 2008: 7-8).

Migrantes de retorno converso. Se refiere a las personas que después de una determinada experiencia migratoria, al retornar al pueblo, sienten la necesidad de cambiar su religión. Lo que se pretende es el análisis del entorno en el cual deciden su conversión, teniendo en cuenta que ya tiene una experiencia como migrantes. Otro punto a considerar es como estos migrantes de retorno conversos se articulan socialmente con la comunidad a partir de su nueva situación (Cruz, 2008: 92).

Migrantes conversos. Son aquellos individuos que se han convertido a una nueva religión en el lugar al que migraron. Esta será una de las categorías que utilizaré en este trabajo. En este caso Alfredo Sánchez Callejas, Jorge Sánchez Callejas y Alberto Sánchez Callejas Para este caso tenemos a las cabezas de familia, hombres que migraron y en EU dejan la religión Católica para convertirse al Adventismo del séptimo día. Todo el proceso de cambio de religión se da en los Estados Unidos no en México. (Cruz 2008: 117).

Conversos migrantes. Son los individuos que se convierten en la comunidad y después migran (Cruz, 2008: 146).

Conversos en la comunidad. En esta categoría se analizan las conversiones que se llevan a cabo en un pueblo con las características de Tlacoahuaya, que es una comunidad de migrantes (Cruz, 2008: 171). Esta será la segunda categoría a utilizar en este trabajo, puesto que aquí encontramos a Lucía Trejo Herregia, Rosalina Sánchez Callejas y Galación Sánchez Sánchez esposas de los migrantes conversos, pues una vez que los hombres regresan a la comunidad abrazando una nueva religión, estos a su vez convierten al resto de

sus familias, no es necesario que los integrantes de la familia tengan una experiencia migratoria previa, pues en este caso en particular las mujeres y los niños no migran.

Para este trabajo la religión y la migración son la base, la religión como factor de unidad y de división y la migración como el medio que provoca ambas situaciones en la primera. La migración como se puede observar en la comunidad se volvió un medio para resolver la situación económica de manera inmediata con el *Brazero Program* hace décadas, enseñando a las nuevas generaciones el sueño americano y la nostalgia del campo, sin oportunidades de trabajo real en la comunidad, la migración se siguió realizando de manera ilegal con el fin de seguir alimentando a las familias, sin embargo con todo el cambio cultural que implica el trasladarse de un país a otro, esta migración también llevo a la comunidad a realizar un movimiento estructural dentro de la misma, empezando por un cambio identitario.

La identidad campesina se ve remplazada por la identidad migrante, dejando al campo y a la siembra relegadas al recuerdo de los más grandes de la comunidad quienes aún hoy en día la siguen practicando únicamente para autoconsumo. La identidad juvenil, las nuevas generaciones que nacen con el sueño de ir al norte para hacer dinero y llevarse a su familia para allá, los jóvenes que visten ropas grandes estilo cholos, cabello rapado, tenis nike y escuchan música representativa de la cultura pop estadounidense, algunos hablan muy mal español producto de la mezcla de inglés y español y del tiempo que han pasado del otro lado de la frontera. Las mujeres jóvenes se comienzan a sentir fuera de lugar en relación a las costumbres familiares de no tener sexo antes de casarse y de ser amas de casa y tener familia, esto es por la influencia de los programas americanos como “Friends” donde se observan mujeres trabajando y ganando dinero, viviendo solas, teniendo sexo, no familias y viviendo la vida americana.

Este no es el único trastorno identitario que sufren los jóvenes migrantes pues al estar poco tiempo en ambos países no sienten pertenecer a ninguno de los dos, pues estando en México se les considera migrantes y estando en Estado Unidos se les considera mexicanos, orillándolos a redefinir su identidad como de migrante por no tener suficientes elementos como para pertenecer a alguna de las dos categorías de origen.

En el caso de las personas de este estudio que tienen una edad promedio de 30 años (al momento realizar el trabajo de campo) sufren al no estar en su tierra, en su lugar de origen, pero saben que regresaran al mismo para estar con sus familias y comer sus alimentos, sus frijoles, tortillas hechas a mano y chiles, seguir construyendo sus casas y cultivando sus tierras. Sin embargo la introducción de un nuevo elemento en una sociedad siempre es cosa delicada, en este caso la introducción de una nueva religión, de un nuevo sistema de creencias, de un nuevo esquema de pensamiento y de conductas que no solo se ve reflejado en las tres familias que hicieron este cambio, se ve reflejado en la interacción diaria de la vida social y de la estructura dentro de la comunidad de El Apartadero.

5. Hipótesis.

En este apartado abordaré las hipótesis que me llevaron a realizar este trabajo, dichos enunciados surgen a partir de la necesidad de contestar a la pregunta principal de esta investigación ¿Cómo se vive la experiencia religiosa en una comunidad rural?

Al empezar el trabajo de campo en el municipio, era innegable la influencia extranjera que había en el mismo, apreciable a simple vista en la cultura material, cotidiana e inmediata, producto de los flujos migratorios existentes que son la base de la economía local.

Aquí surge mi primera interrogante ¿Qué pasa con la religión en estos lugares? Puesto que no es una población indígena que se esfuerza en mantener sus usos y costumbres, pero tampoco es una población urbana que defiende su tradición ante la modernidad y la tecnología.

En el transcurso del tiempo descubrí la dinámica social y cultural del lugar, me vi inmersa dentro de la misma sin proponérmelo, y al concluir el trabajo de campo regresaba al escritorio con más preguntas que respuestas y sin una posible respuesta aparente. En el proceso de gabinete me veo en la necesidad de proponer situaciones a la realidad encontrada en campo.

Es de este modo que para lograr las respuestas me replantee la pregunta inicial de la siguiente manera ¿Conocer el comportamiento social de una comunidad pequeña al introducir elementos de cambio, como una nueva religión, que sucede socialmente? De acuerdo a mi experiencia en campo hay tres posibles comportamientos sociales dos de ellos podrían volverse permanentes, mientras el otro sería el detonante de un cambio importante y radical. Para contestar a lo anterior y basada en el trabajo de campo se pueden encontrar las siguientes situaciones:

Rompimiento social. Lo cual implica que la estructura social original se ve afectada de tal manera que no hay modo de que siga funcionando ocasionando con esto el rechazo de una de las partes la cual puede ser la minoritaria o la mayoritaria esto se define socialmente puesto que en el primer caso la minoritaria simplemente sería expulsada de la comunidad y el orden social se recuperaría; en el segundo caso se produciría un abandono por parte de la mayoría de los habitantes lo cual se convertiría en un aislamiento social y daría pie a una nueva comunidad con un nuevo régimen de estructura.

Por ejemplo en el caso de estudio de Tierra Blanca, Guanajuato⁹ un municipio con una población no mayor de 1000 habitantes con una población dividida entre indígenas y mestizos, estas categorías aún tiene un alto valor social en el municipio, mayormente

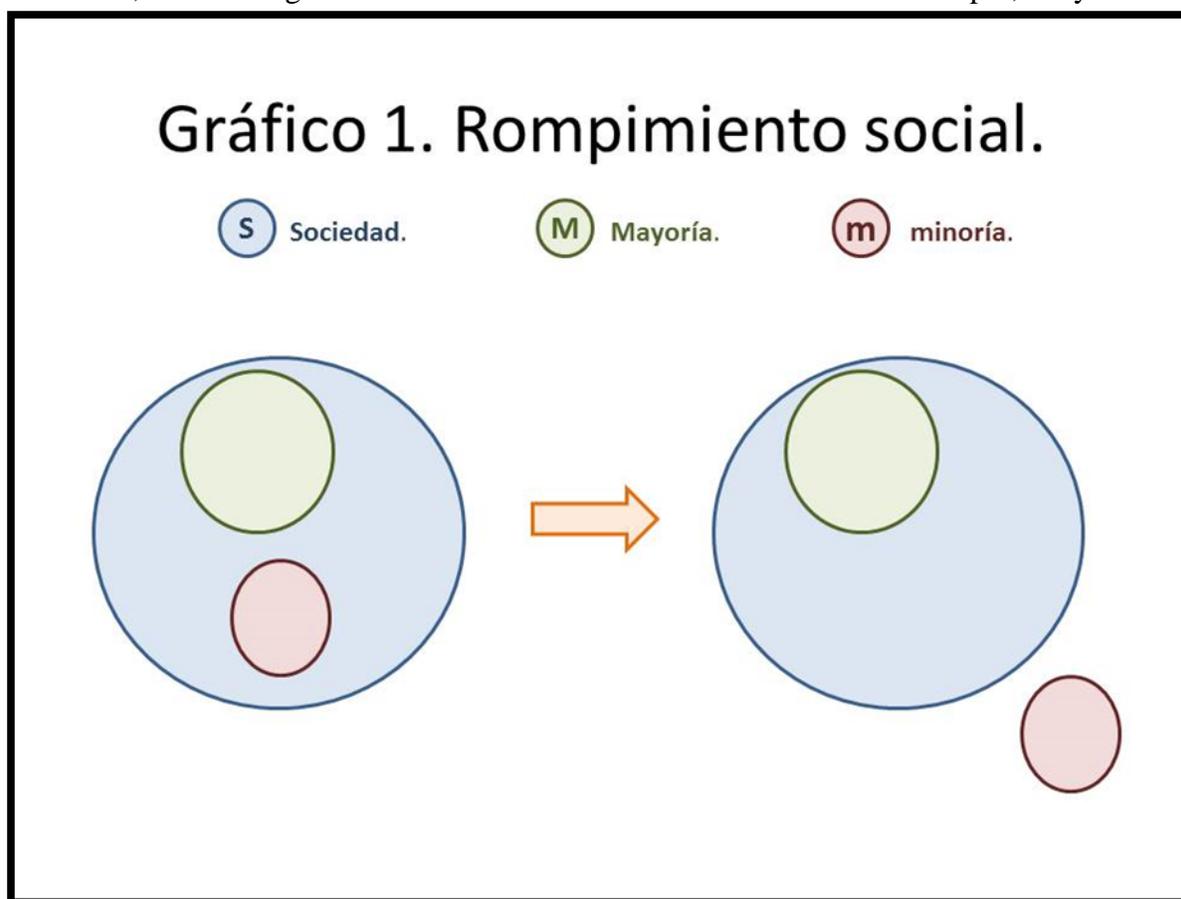


Ilustración 1. Rompimiento social.

⁹Datos correspondientes al año 2005, periodo de trabajo de campo que realice en Tierra Blanca, Guanajuato.

católico. Años antes por la migración hacia EU una familia regreso convertida en cristianos evangélicos y fueron acusados de satánicos y encarcelados por estos cargos, cuando salen de la cárcel ellos deciden irse a EU y ya no regresar al municipio.

Para el 2005 ya hay presencia de Cristianos evangélicos su pastor se llama Miguel Avilés, él es originario de Tierra Blanca y antes consumía drogas y alcohol, hoy en día dice haber cambiado gracias a la ayuda de Dios. Ellos cuentan con un terreno (lugar donde antes se encontraba la casa de los primeros cristianos evangélicos expulsados del municipio) ubicado frente al CECYTEG donde regularmente se reúnen para practicar su culto, pero ocasionalmente se reúnen en algunos otros lugares como la comunidad de Rincón del Cano, donde acuden ocasionalmente por invitación de las personas que ahí habitan, ellos se reúnen los domingos al medio día para hacer oración y después de hora y media de hacer oración se realiza una comida donde todos participan de alguna manera. También cuentan con grupos de niños y adolescentes donde se les enseñan las lecturas de la Biblia y a ser mejores cristianos. Cuentan con un grupo de música que está integrado por los jóvenes cristianos quienes a lo largo del culto hacen cantos y alabanzas apoyando al pastor que predica la palabra.

Pocos años después llega la compañía Colgate-palmolive a San José Iturbide, Guanajuato. Municipio vecino y ellos traen a una plantilla de empleados americanos y Testigos de Jehová que se han dedicado a misionar en la zona, los testigos de Jehová tiene 8 años reuniéndose en Tierra Blanca, tienen 3 años como congregación, el pastor lleva dos años viviendo en Tierra Blanca, sus reuniones son los días martes de 6 – 7 PM, jueves 6 – 8 PM y sábado 6 – 8 PM. Ahí acuden de diferentes localidades cercanas a Tierra Blanca como Arroyo seco, Cieneguilla, entre otras¹⁰. (Montero, 2005: 17)

Reestructuramiento social. En este caso como el nombre lo indica debe haber una reorganización social donde ambas partes puedan convivir y mantener un nivel de tolerancia definido por la reestructuración para el respeto a sus diversas actividades religiosas, pero seguirían compartiendo un espacio y determinadas actividades como económicas y cívicas, seguirían teniendo acceso a la vida social cotidiana de la comunidad. La minoría que produce este cambio deberá ser sometida a ciertas penalizaciones sociales

¹⁰ Diario de campo 2005. Trabajo de campo en Tierra Blanca, Guanajuato.

determinadas por la comunidad, dichas penalizaciones no son determinadas enteramente por las autoridades civiles o religiosas sino por las autoridades morales de la localidad, las cuales pueden ser los ancianos o las personas pertenecientes al linaje fundador de la comunidad, sin embargo son las primeras las que otorgan legitimidad a la decisión.

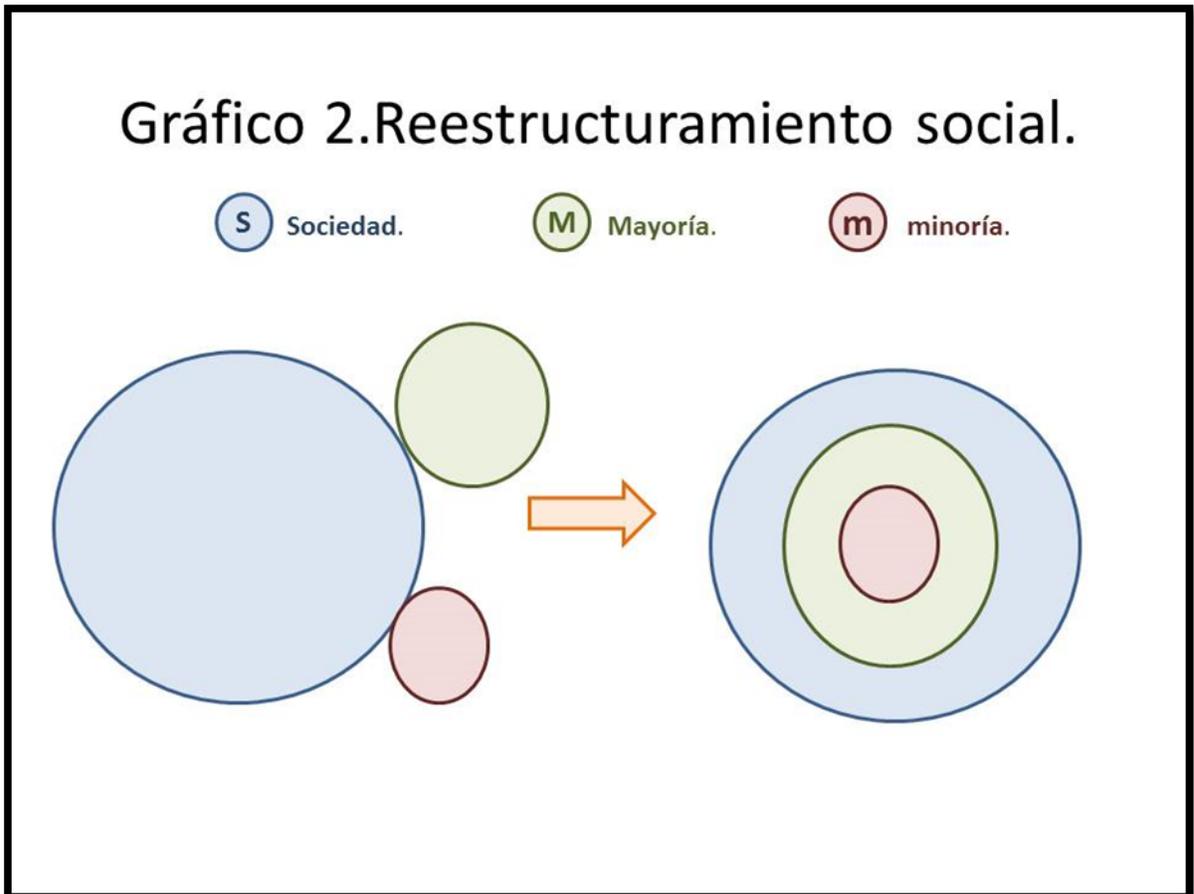


Ilustración 2. Reestructuramiento social.

Este modelo es el que utilizare, pues describe mejor la situación en la comunidad, donde al existir personas con una nueva religión no católica empieza el periodo de conflicto, en el cual sufren de agresiones verbales y físicas y son ignorados en la comunidad, sin embargo después de un tiempo se supera el periodo de conflicto y se llega a este reestructuramiento social donde efectivamente ellos son sancionados socialmente y excluidos de fiestas familiares o de los prestamos familiares por ya no profesar la religión católica. Sin embargo se puede continuar con una convivencia social en la comunidad.

Periodo de conflicto. Esta situación es necesaria para que se puedan detonar cualquiera de los dos primeros casos o continuarla por tiempo indefinido. Para ambos casos antes del rompimiento total o de la reestructuración debe de existir un periodo de conflicto que inicia en el momento de cambio de religión, sin importar donde se de este, al momento de que un habitante de dicha comunidad se asume como parte de otra religión en ese momento se inicia el periodo de conflicto, puesto que ya sea en los EU o en la comunidad se comenzaran a presentar tensiones en las relaciones cotidianas con las personas de la comunidad¹¹.

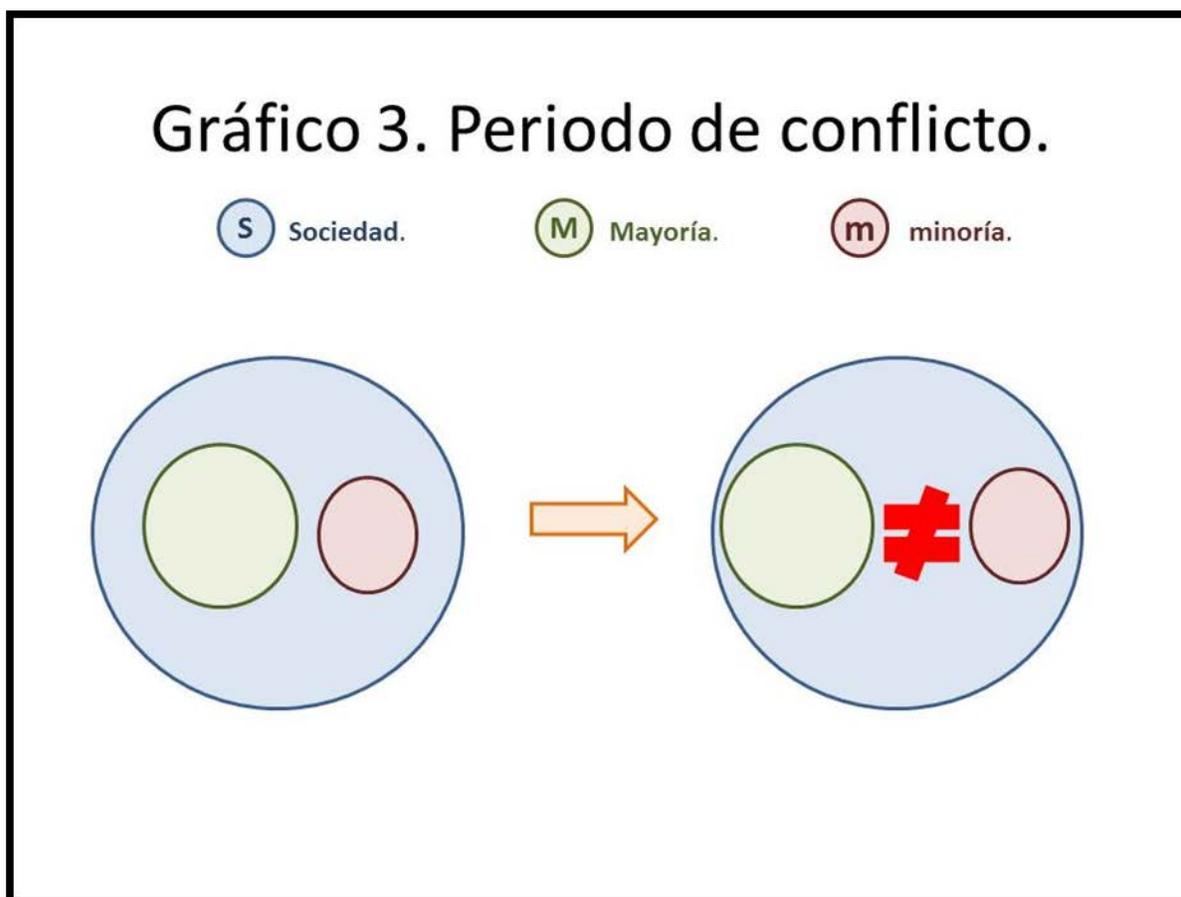


Ilustración 3. Periodo de conflicto.

Este periodo terminará de acuerdo con la situación en el primer caso del rompimiento social este periodo termina en cuanto el rechazo se da de manera parcial, es

¹¹ No podemos olvidar que la localidad pequeña mexicana se reproduce casi en su totalidad en los EU, esta reproducción se da por los pobladores, que son los mismos que en México en cuestiones culturales al provenir del mismo lugar de origen y llegar a un mismo lugar de destino en los EU.

decir no se permite una interacción conflictiva por alguna o por ninguna de las partes, llevando al rompimiento social.

En el segundo caso el final de este periodo se da cuando se llega a este acuerdo de tolerancia concedido y referenciado por las autoridades morales de la comunidad; en el tercer caso se daría esta situación permanentemente sin que se llegue a un rechazo ni total o parcial, pero tampoco a una aceptación o tolerancia, la comunidad permanecería en conflicto interno en todo momento hasta que se llegue a alguno de los otros dos casos.

6. Antecedentes.

El protestantismo en México está ligado con la reforma liberal. A Benito Juárez se le considera su principal difusor. En 1859 el gobierno de Juárez intentó provocar un cisma en la iglesia católica, el cual fracasó, pero a partir de ese momento empezaron a surgir nuevas propuestas religiosas en el país. (Bastián, 1989:33).

En 1872 muere Benito Juárez y es sucedido por Miguel Lerdo de Tejada, los clérigos católicos creen en ese momento que las cosas van a cambiar y pueden regresar a lo acostumbrado, pero en su lugar la política anti catolicismo que se había venido siguiendo se mantiene y se reafirma con el apoyo de las minorías liberales en el poder. (Bastián, 1989: 49-85).

Entre 1871 y 1872 muere en Zacatecas Juan Amador y Brígido Sepúlveda en Monterrey quienes ya habían establecido contacto con los presbiterianos y congregacionalistas de EU. En EU a mediados del S. XIX se crean diferentes asociaciones en torno a los derechos humanos y la ayuda humanitaria como:

- Junta metodista de la iglesia metodista episcopal (Nueva York, 1837).
- Junta misionera de la iglesia presbiteriana (Filadelfia y Pensilvania).

Así para 1872 algunas de estas asociaciones ya trabajaban en Japón, India, China, África y Europa, en América Latina se encontraban en Buenos Aires, Rosario, Montevideo, Río de Janeiro y Bogotá. (Op. Cit.).

Entre 1872 y 1874 esas sociedades humanísticas de EU se establecen en México con algunos misioneros con el propósito de fundar organizaciones confesionales. "El movimiento protestante se implantó y desarrollo en México en regiones pioneras. Esencialmente rurales, a menudo alejadas de los centros de poder regionales, con una economía agro exportadora en expansión. En esas regiones marcadas también por una tradición política liberal radical, el protestantismo reforzó reivindicaciones que buscaban la autonomía, precisamente el momento, en que el estado oligárquico de Porfirio Díaz instauraba un proceso centralizador que destruía las libertades locales o regionales" (Bastián 1994: 115).

Este tipo de organizaciones llegan con una idea de competencia y de ocupar el mayor territorio posible, aprovechándose del rompimiento que se había dado entre México y Roma y de la debilidad de la religión católica. Sus objetivos principales eran:

1. Combatir el papismo, acusado de fomentar el atraso de los pueblos, impedir el progreso de los pueblos y la democratización de las sociedades, obstaculizando la educación del pueblo.

2. Querían desarrollar sociedades religiosas que promovieran la difusión de la Biblia y el mejoramiento de la situación moral y material del pueblo, también mejorar la educación de las masas.

La misión de las sociedades protestantes Estadounidenses no trataba de imponer dogmas, ritos a las masas más bien un estilo de vida ético, sus características cristianas eran el no ingerir bebidas alcohólicas, no fumar, el respeto del descanso dominical, la prohibición de juegos de azar, el no a la poligamia, preocupación por la educación y prohibición de toda actividad licenciosa.

A la par de estas sociedades se empezaron a publicar diferentes periódicos Documentos con propaganda anticatólica, este tipo de documentos y de sociedades tenían su mayor influencia en comunidades descentralizadas donde había fábricas y lo obreros o los más pobres empezaban a pelear por sus derechos pues eran estas las que los asesoraban.

Entre 1873 y 1874 los movimientos violentos antiliberales se ven intensificados en todo el país sobre todo en el Estado de México, Distrito Federal, san Luis Potosí, Zacatecas y Jalisco en este último sucedió la muerte de misioneros extranjeros razón por la cual Lerdo de Tejada se entrevistó con líderes protestantes que le exigían protección de parte del estado hacia sus misioneros y hacia sus seguidores. Estos movimientos violentos fueron considerados como “ensayos para sondear el espíritu del gobierno y del país en general”. Entre 1875 y 1876 los movimientos violentos se intensificaron y en Querétaro y en Zacatecas las autoridades no proporcionaron protección a los misioneros que la solicitaban pues si bien Lerdo de Tejada los protegía, Lerdo de Tejada no era bien acogido entre los pobladores de estas poblaciones que en su mayoría se mostraban antiliberales y católicos. En los estados de Querétaro y Guanajuato la población católica se valió de informantes que dieran nombres para despedir y/o bloquear en comercios a los liberales esto con la

intención de poner fin a los liberales que habían prosperado bajo la sombra de Lerdo. (Bastián, 1989: 49-85).

Las sociedades protestantes se siguieron exponiendo en todo el territorio nacional entre 1877 y 1911 pero su crecimiento básicamente sucedió en los lugares donde originalmente habían comenzado a establecerse. Entre 1877 y 1882 casi se duplicaron el número de asociaciones religiosas no católicas pero su mayor crecimiento fue en los siguientes 8 años, para 1911 ya había alrededor de 600 congregaciones en el país. (Bastián, 1994: 115-129).

Esta concentración geográfica de congregaciones protestantes en el centro del país revela la existencia de minorías protestantes las cuales hasta 1911 si bien no se encontraban en las capitales si se hallaban en las zonas rurales de estados como: Veracruz, Puebla, Hidalgo, estado de México, Distrito Federal, Querétaro, Guanajuato, San Luis Potosí, Aguascalientes y Guadalajara. En las capitales de estos estados la presencia de minorías protestantes hacían posible la existencia de escuelas secundarias, normales y comerciales que hacían posible que estas se mantuvieran y brindaran educación a la población, aun cuando esta se seguía considerando privilegiada y el protestantismo seguía siendo visto como un movimiento de obreros y gente pobre. Aunado a esta situación el protestantismo se expandió con facilidad gracias al ferrocarril así como a la bonanza económica que se empezó a vivir en el país, esta bonanza fue más basta en zonas rurales del norte del país que pronto comenzaron a cambiar su forma de vida a un modo urbano en el cual se empezaron a establecer escuelas en las cuales se practicaba una pedagogía liberal y protestante. (Op. Cit.).

Para mayo de 1877 durante el gobierno de Díaz si bien se había dejado atrás todo el radicalismo liberal que había caracterizado a Lerdo de Tejada no se habían regresado los bienes a la iglesia católica y se había mantenido cierto distanciamiento entre las relaciones del estado y los católicos, aunque en algunas ocasiones Díaz coqueteaba con ellos con el fin de tener una relación cordial que le asegurara una buena relación con la población católica, la cual seguía siendo en ese momento la mayoría en el país, pues no podía olvidar que él había ayudado a los cristeros a salvaguardar su fe y su religión ante el estado. (Bastián, 1889: 87-90).

Entre tanto las relaciones de México con el Vaticano no eran las mejores, pero en la década de 1930 finaliza un periodo en la historia de las relaciones entre ambos países caracterizado por la indefinición en la que se desarrolló la vida del clero a partir de la independencia, primero por la renuencia de Roma a reconocer la existencia de un nuevo estado y mucho menos la prolongación en beneficio de este de los privilegios que se habían concedido al virreinato y también por la situación generada ante la falta de autoridades que rigieran la vida local de la pastoral. (Bastián, 1994: 125-135).

Sin embargo el estado de Querétaro se mantiene católico casi en su totalidad, la disidencia protestante es mínima, en la parte serrana del estado la religión se encuentra aún más arraiga. Para el caso de El Apartadero habrá que considerarlo una comunidad joven y sin memoria, pues sus tierras según conto Doña Fabiana¹² las compro Vicente Sánchez a Tomás Mejía que andaba huyendo del presidente (Juárez) y según cuenta Vicente Sánchez llego a habitar esas tierras a finales de 1800 y principios de 1900 sin que se tenga una fecha exacta de la fundación. Las personas mayores de la comunidad no recuerdan guerras ni conflictos políticos o religiosos, sus recuerdos se limitan a la siembra, a levantarse temprano cada semana para ir a San Joaquín caminando, recorrido que hacían en cuatro horas, salían a las 3 de la mañana y regresaban a las 6 de la tarde. Iban a vender sus granos y sus excedentes y a comprar las cosas que necesitaban. Cuenta Doña Fabiana:

“...antes no había escuela ni iglesia, nos levantábamos temprano a trabajar en la siembra los hombres en la yunta y las mujeres y niños a poner las semillas, desde que yo llegué aquí se festejaba a San Isidro aunque últimamente también al Sagrado Corazón. Antes no había iglesia la misa se hacía en casa de Donaciano cada que venía el padre, ya después Donaciano dio el terreno para la iglesia, hasta que el padre Gerardo llega y les dice que hagan la iglesia, ya luego hicieron los cuartos pa’ los maestros y la conasupo y la biblioteca al lado de la iglesia...cuando se murió Vicente Sánchez lo enterraron en El Aguacate¹³ ...la fiesta de los señores grandes era para la agricultura se iban a la mesita y ahí hacían la fiesta solo había un trio y la gente bailaba mucho, hacían enramadas desde la

¹² Informante de la comunidad, mayor de 80 años. Esposa de Donaciano Sánchez hijo menor de Vicente Sánchez fundador de la comunidad.

¹³ Comunidad vecina.

casa de Beto¹⁴ hasta la casa de Gela¹⁵ y todos guardaban al santito...” estos son los recuerdos de la comunidad. (Montero, 2003: 67).

San Joaquín fue nombrado como municipio del Estado de Querétaro en el año de 1941 cuando el gobernador Noradino Rubio Ortiz lo publica en el periódico de la federación “La Sombra de Arteaga” antes de esto San Joaquín solo era un pueblo minero que se encontraba bajo la administración de la municipalidad de El Doctor, la cual dependía del municipio de Cadereyta. (Sombra de Arteaga, 3 de julio, 1941).

Rodolfo Casillas en el texto *la pluralidad religiosa en México* escribe acerca de las diferentes maneras en las cuales se ha venido abordando el tema, escribiendo claramente acerca de los mega proyectos estatales a cargo del CIESAS sureste, El Colegio de la Frontera Norte y CONADE cada uno de ellos revelo datos interesantes acerca de las manifestaciones protestantes que para la época se habían manifestado en el territorio nacional (dichos proyectos fueron desarrollados para el año 1987 y nacen de acuerdo a la preocupación del estado pues después de la expulsión del ILV del país y del escándalo que esto había provocado, se sentía la necesidad no solo de conocer el estatus de la religión y la amenaza que los protestantes representaban a la vez de conocer el peligro en el que se encontraban los símbolos patrios, pues de acuerdo a algunos credos estos se veían amenazados). (Casillas 1996: 67-101).

Según Molina Hernández en su texto *configuración regional del territorio religioso en México, 1950-2000*, algunos de los factores que más influyen para la configuración de este campo son: los cambios en los modelos productivos, las formas de organización del trabajo, los patrones de localización y las políticas del estado, entre otros. A la par de esto tenemos que la producción, distribución y consumo de bienes simbólicos es un proceso permanentemente ligado a la producción material y formas de ocupación del territorio, entendiendo que producto de esto se pueden expresar de manera visible las cifras de población de acuerdo a su adscripción religiosa, a la vez que estos también nos permiten observar luchas, hegemonías y rebeliones simbólicas.

¹⁴ Hijo de Doña Fabiana.

¹⁵ Hija de Doña Fabiana.

En el estudio de Molina se presenta un análisis de la composición del territorio nacional a través de la religión entre los años de 1950 y 2000 en base a la información obtenida de los censos nacionales, el estudio se basa en tres de las categorías constantes del censo en el apartado de religión: población católica, población protestante, población sin religión. (Molina 2003: 7).

Aquí se presenta que, para este periodo de tiempo siempre hay una fuerza dominante, representada por la religión católica, mientras que se puede apreciar la presencia de minorías distintas que se encuentran en un constante crecimiento sin que al final pudieran ser contrastadas con la primera fuerza.

Para 1950 Querétaro poseía una de las fuerzas católicas más grandes del país, pues el catolicismo se acentuaba en el centro del país. Para 1970 el margen de ocupación protestante crece en el país, pese a esto aún se ve representada una abrumadora mayoría católica frente al protestantismo. Entre las décadas de 1990 – 2000 la tendencia se mantiene, siendo los estados de la frontera norte los que presentan mayores cambios de acuerdo a la presencia protestante, para 1950 la región bajío y– occidente se muestra como la más impermeable, en esta década aun cuando comienzan a aparecer tendencias a la regionalización estas son incipientes y hasta cierto punto no están diferenciadas, el mapa nacional sigue siendo mayormente católico, mientras Tabasco es el estado que pareciera romper con esta uniformidad al presentar el mayor número de adscripciones, detrás de él se encuentran los estados del sur: Quintana Roo, Chiapas, Campeche; en la frontera norte: Tamaulipas, Nuevo León, Coahuila y Baja California; en el centro: Morelos, Distrito Federal y Tlaxcala. Mientras que la región bajío y occidente es son las que menos cambios presentan en este sentido, por esto es denominada el núcleo fuerte católico a la región conformada por los estados de: Guanajuato, Aguascalientes, Michoacán, Querétaro, Zacatecas y Jalisco. (Molina 2003: 9-17).

Para 1960 se incrementa la presencia protestante en los estados de Morelos y Yucatán. En 1970 la variación es solo de 4 décimas en los estados ya citados, con respecto a la década anterior, en 1980 se ve un crecimiento acelerado de estas tendencias puesto que se ven incrementadas en 15 puntos porcentuales, tres veces más que el total de las décadas anteriores, Tabasco y Chiapas se presentan con los niveles más altos, les sigue Campeche y

Yucatán, en el norte Tamaulipas, Durango, Coahuila y Chihuahua junto con Veracruz se conforma un continuo norte – este – sureste de mayor transformación. Para este momento tres entidades han rebasado ya el 10% de la población protestante, cuatro más el 5% y cinco entidades tienen 1% o menos. Para 1990 las tendencias se consolidan, Chiapas y Tabasco siguen al frente superando el 15% de la población protestante, Campeche y Quintana Roo al 10%, los estados de la frontera norte, con la excepción de Sonora, forman un continuo territorial de: Baja California, Chihuahua, Coahuila, Nuevo León, Tamaulipas, Veracruz y Oaxaca, Morelos. (Molina, 2003: 20-23).

Para el 2000 se reduce de diez a tres entidades con menor presencia protestante (Michoacán, Aguascalientes y Guanajuato), en términos generales cuatro entidades han rebasado el 4%, diez han pasado del 10% y ninguna tiene menos de 2%. Con lo anterior se visualizan cuatro niveles de transformación:

- El más alto: en el que se ubican los estados del sureste, excepto Yucatán, oscila entre 16.2% y 22.6%.
- El segundo integrado por el corredor norte- oriente – sur desde Baja California hasta Oaxaca con la adición de Yucatán se ubica entre 8.2% y 11.3 %.
- En el tercero se encuentran los estados de Hidalgo, Guerrero, Sonora, Puebla, San Luis Potosí, Baja California Sur, Durango, Estado de México, Distrito Federal, Sinaloa, Colima, Tlaxcala y Nayarit con 4.1% y 6.8%.
- El cuarto es el de menor transformación incluye a todos los estados del núcleo fuerte católico: Guanajuato, Aguascalientes y Michoacán seguidos por Querétaro, Zacatecas y Jalisco. (Molina, 2003: 24-26).

Esto para lo referente a las primeras dos categorías de Molina, para la tercera categoría si bien el núcleo fuerte católico se presenta sin cambios significativos dados que sus movimientos son menores, es para la década de 1970 cuando comienzan a perfilarse las tendencias pues mientras la población sin religión crece un punto porcentual la población protestante aumenta una décima; en el sureste la población protestante y sin religión crecen a la par, y en la frontera norte se mantiene arriba la población sin religión. Para 1980 la población sin religión aumenta 1.5 puntos porcentuales. Para 1990 la población sin religión creció de 11 a 14 entidades, mientras la población protestante nacional creció 1.6 puntos

porcentuales, la población sin religión solo subió una décima. Para el 2000 la población sin religión mantiene y agudiza los perfiles regionales de la década anterior. (Molina, 2003: 27-35).

En este caso es apreciable como el núcleo duro del catolicismo coincide especialmente con el área de la guerra cristera y el segundo anillo de ese núcleo corresponde al centro hegemónico de la vida cultural, económica y política de este país. En cambio las regiones de mayor conversión en este país se ubican por un lado en la frontera norte, dado el desarrollo de la frontera sur de Estados Unidos, y en la zona del sureste, en la cual la rebelión étnica y campesina esta siempre en estado latente. (Op. Cit.).

Finalmente se puede hablar de la conformación de tres regiones básicas en el territorio religioso mexicano, en términos de su orientación religiosa predominante, con todos los matices que ya se han señalado: el centro fiel a la tradición católica, el norte apartándose moderada pero inequívocamente y el sureste en el cual la transformación religiosa alcanza las proporciones más altas. (Molina 2003: 35-43).

Cuadro 1. Relación de porcentaje de población católica en el país, se muestran la entidad con mayor y menor presencia así como el estado de Querétaro y la población total del país. (FUENTE: estimaciones de molina con base en el VIII y IX censo general de población, 1960 y 1970, X, XI y XII censos generales de población y vivienda, 1980, 1990 y 2000), (Molina, 2003: 10-11).

Estado	950	960	970	980	990	000
Querétaro	9.8	9.5	9.0	8.3	6.5	5.4
Tabasco	3.3	0.1	7.2	9.0	2.2	2.3
NACIONAL	8.2	6.5	6.2	2.6	9.7	8.2

Cuadro 2. Relación de porcentaje de población protestante en el país, se muestran la entidad con mayor y menor presencia, así como el estado de Querétaro y la población total del país. (Molina, 2003: 18-19).

Estado	950	960	970	980	990	000
Tabasco	.1	.7	.3	2.2	5.0	8.4
Querétaro	.2	.2	.3	.7	.4	.9
Baja California Sur	.2	.6	.9	.8	.6	.7
NACIONAL	.3	.7	.8	.3	.9	.4

Cuadro 3. Relación de porcentaje de población sin religión en el país, se muestra la entidad con mayor y menor presencia, así como el estado de Querétaro y la población total del país. (Molina, 2003: 28-29).

Estado	950	960	970	980	990	000
--------	-----	-----	-----	-----	-----	-----

Tamaulipas	.1	.7	.6	.3	.7	.7
Guerrero	.2	.4	.4	.5	.5	.1
Querétaro	.3	.1	.6	.8	.9	.0
NACIONAL	.7	.6	.6	.1	.2	.5

De acuerdo a Rodolfo Casillas en su texto "la pluralidad religiosa en México", a partir de 1979 que en México se exigía la expulsión de Instituto Lingüístico de Verano (ILV), institución estadounidense dedicada al acopio y recolección de lenguas, que interesados en la diversidad étnica del país, fueron acusadas de dedicarse a realizar misiones de religiones protestantes (con base Estadounidense) en el territorio nacional, siendo el colegio de Etnólogos y Antropólogos sociales quienes los demandan, por considerar que sus actividades hacen un uso indebido de la ciencia y que favorecía una forma específica de imperialismo ideológico (Casillas, 1996: 68).

Es a partir de este momento que los científicos sociales inician su interés por el tema de la diversidad religiosa, predominado en todo momento el sentimiento de intolerancia manifestado a través del temor de poner en riesgo la identidad y a la cultura nacional.

En este momento también instituciones gubernamentales ponen mayor atención en la situación, así, para 1987, casi diez años después de la expulsión del ILV del país, El Colegio de la Frontera Norte, CIESAS región Sureste y CONAFE fueron las instituciones designadas para revisar la intervención de cristianos en los núcleos vulnerables del país considerados en aquel momento como: fronteras norte y sur, poblaciones altamente dispersas y de difícil acceso y suministro de atención pública, que incluían a los pueblos

indígenas. A cada institución se le dio plena libertad de recursos y personal para la aplicación del proyecto. (Casillas, 1996: 75).

CONAFE realizó una encuesta sobre penetración de grupos religiosos en comunidades con cursos comunitarios en 20 estados del país, la categorías que utilizaban para la encuesta es: católicos, protestantes históricos, protestantes sabáticos, otras religiones y sin religión. Dado el trabajo de CONAFE como institución, su muestreo se llevó a cabo en poblaciones dispersas y de difícil acceso, con los resultados de las encuestas se confirmó un rápido crecimiento en la base poblacional de pentecostales y paracristianos superando a las iglesias protestantes históricas. Según esta muestra este tipo de poblaciones la que más frecuentemente reciben las visitas de agentes evangelizadores son los testigos de Jehová en primer lugar, seguidos por los “evangelistas” y los adventistas del séptimo día, con este dato se confirmó también la mayor movilidad de los evangelizadores pentecostales y Para cristianos, práctica que no es seguida de igual manera por católicos, ni protestantes históricos. Esta encuesta también arrojó datos de que solo en el 1.3% de las localidades encuestadas se habían presentado casos de violencia religiosa, ya que en su mayoría los casos de violencia están relacionados directamente con problemas familiares o de tierras. (Casillas, 1996: 77-81).

Para el Colegio de la Frontera Norte su estudio se dedicó a realizar un inventario que mostrarla diversidad religiosa en esa zona, a diferencia de CONAFE se apoyaron en categorías de investigadores en la materia, haciendo referencia a: sociedades religiosas históricas como el protestantismo de santidad, el pentecostalismo y otros grupos. Los Para cristianos, al final, también enfrentó problemas para ubicar dentro de los comportamientos previamente establecidos a las asociaciones encontradas en el campo, por lo que sus resultados fueron de: 1211 centro de cultos localizados, 112 asociaciones religiosas, el Colegio concluyó que las actividades que más desarrollan las asociaciones cristianas no católicas son de carácter asistencialista, es decir una actividad de gran ayuda. También se dedujo el estatus social de los encuestados obteniendo que: el 75% correspondía a bajos ingresos, el 20% a ingresos medios y el 5% a ingresos altos, confirmando la idea de que la pluralidad cristiana estaba creciendo de manera preferente en los sectores de menores recursos económicos. En ambos estudios se destaca un 96% de misioneros mexicanos, con

lo cual se negaba totalmente la intervención de extranjeros en esta labor. (Casillas, 1996: 82).

El estudio del CIESAS fue realizado por especialistas que publicaron una serie de artículos acerca de la diversidad religiosa en el sureste del país, pero al igual que los casos anteriores, la contrastación de las creencias previas con la realidad fue muy dura, a pesar de que este estudio ha sido el de mayor significado en el país para el estudio religioso, se concluyó que no hay presencia de extranjeros para la manipulación de la masas y control del país. (Casillas, 1996: 83).

Danú Alberto Fabre Platas en su artículo de *“procesos de poblamiento y procesos de conversión: el valle de Uxpanapa, Veracruz, periodo 1970- 1988”* Describe lo que sucede en la región al momento de provocar una interacción entre diversos grupos étnicos a la par que se van introduciendo nuevas corrientes ideológicas en los nuevos poblados surgidos del reacomodo poblacional, dada la aprobación de la construcción de la presa de cerro de oro y con ello la continuidad del plan Papalopan, diseñado varias décadas atrás. Lo anterior fue concebido con la idea de llevar progreso a dicha zona, a la par de hacer viable la explotación de sus recursos. En este proceso se puede notar la presencia de los grupos religiosos no católicos en los poblados con un nivel de pobreza mayor, conforme iba creciendo el número de conversos se generaba un proselitismo extensivo hacia los poblados próximos del reacomodo. Estas acciones de proselitismo implicaban además del ofrecimiento de bienes simbólicos, así como la invitación de la lectura de la biblia, el apoyo económico o físico del individuo o del grupo de conversos que represente para realizar actividades vinculadas al mejoramiento de la vivienda principalmente. El autor puntualiza que es cierta e innegable la influencia ejercida por el proselitismo de estos grupos, como aparato reproductor de ideología; por los bienes materiales y simbólicos que ofrecen, por la forma ambulante de casa en casa que los caracteriza; y por utilizar pastores “profesionales” que se dedican exclusivamente a las labores de conversión. (Fabre 2000: 155-174).

Un caso similar a los que nos refiere este autor sucedió en la construcción de la presa hidroeléctrica de Zimapán, que afectó a Hidalgo y Querétaro. Para la realización de la misma se hicieron necesarios los reacomodos de poblaciones pertenecientes a ambos estados, en las negociaciones de ambos lados se vio involucrada la presencia de otras denominaciones religiosas (adventistas del séptimo día) la cual tuvo presencia desde las

negociaciones entre la Comisión Federal de Electricidad y las poblaciones involucradas, se dijo que los que los Adventistas se vieron más beneficiados que los católicos, económicamente hablando, al final se realizó la construcción de la Presa, a las personas se les construyó un nuevo asentamiento al que no se lograron acostumbrar fácilmente, algunos nunca lo hicieron, pues en algunas entrevistas que realice manifestaban su inconformidad de tener casas de dos pisos y cocinas integrales enfatizando la inutilidad de los mismos, y como adaptación en su nueva forma de vida, construyeron afuera de las casas un fogón para cocinar y un cuarto donde vivir pues las casas las utilizaban principalmente para almacenar granos, guardar cosas o como corrales; en pocas ocasiones pude observar que la familia utilizara la vivienda de manera similar al uso que le damos en la ciudad, las personas también se quejaban, haciendo referencia a la añoranza de su antiguo terruño, que *“antes no pagaban luz porque no la necesitaban, tenían el sol y trabajaban de sol a sol, no necesitaban agua porque había un arroyito de donde la tomaban y ahora tiene que pagar por todo eso”*.¹⁶

Una vez concluido el nuevo asentamiento también se construyó un colegio adventista el cual se hace cargo de parte de la población del lugar, independientemente de su filiación religiosa, pues cuenta con los niveles escolares de preescolar, primaria y secundaria, el nuevo asentamiento está dividido en dos partes de un lado se encuentra la población adventista y frente a este la población católica.

Los católicos aun ven con cierta envidia o rencor a los adventistas pues dicen que ellos fueron los más beneficiados económicamente con la construcción de la hidroeléctrica y también que sus casas son más grandes¹⁷. (Montero, 2004: 15).

En el artículo de Julieta Argos Chigo y Raúl Romero Ramírez titulado *“Estrategias proselitistas de Testigos de Jehová y Católicos de la renovación*

¹⁶ Diario de campo 1 en práctica de campo a cargo de Mtra. Martha Otilia Olvera Estrada realizada en Zimapán, Querétaro 2004.

¹⁷ La información de la Hidroeléctrica de Zimapán la combino con datos obtenidos en recorridos de campo hechos durante la carrera, puesto que es una de las zonas recurrentes para llevar a los estudiantes a practicar técnicas de entrevistas y de trabajo de campo. Otras referencias son debido a que antropólogos contratados por la CFE y Banco Mundial actualmente se encuentran laborando como docentes en la UAQ, específicamente Mtro en Antropología Alberto García Espejel.

carismática”, se hace énfasis en el uso de las redes sociales, entendidas como redes familiares y redes de amistades para la pervivencia de ambos grupos en un ejido veracruzano. Pues mientras los testigos se relacionaban primeramente a través de redes familiares para poder establecerse en la comunidad los católicos se valían de las redes de amistades para mantener su permanencia en el lugar, dado que el mismo se convirtió en “centro nocturno” por ser un suburbio de Xalapa donde en mayor cantidad se encontraban, casa de citas, prostíbulos, cantinas, etc. (Argos y Romero, 2000: 175-190).

Según Claudia Mollinari M. en su artículo de *“protestantismo y cambio religioso en la Tarahumara: apuntes para una teoría de la conversión”*, formula algunas teorías basadas en diferentes disciplinas, de acuerdo a lo que es el proceso de conversión:

- Hipótesis 1. La conversión es un cambio en la orientación religiosa de una persona o de un pueblo.
- Hipótesis 2. La conversión es un proceso dialectico en la medida en que no es global, ni homogéneo, ni sigue un desarrollo lineal y continuo.
- Hipótesis 3. Algún tipo de crisis precede y acompaña la conversión religiosa.
- Hipótesis 4. La conversión es una respuesta adaptativa y consiente que ocurre en un contexto social de cambio, transcultural o conflicto.
- Hipótesis 5. La conversión es, empleando los conceptos de Horton, un ajuste cosmológico. Implica un cambio tanto en el universo del discurso, como en la praxis del converso.
- Hipótesis 6. La conversión es una capacidad ideológica de control de los sucesos inmediatos del converso. (Mollinari, 2000: 191-205).

En los trabajos anteriores pude aprender una realidad social de México, del "México religioso" al que estamos acostumbrados a llamar como “mayormente católico”, si bien esto es cierto y aún podemos observar una religión dominante en el país, también es cierta la intervención de nuevas propuestas en este terreno.

La llegada de estas nuevas corrientes religiosas al país ha podido ser observadas desde siglos atrás, sin embargo es a partir del siglo XIX que podemos notar un aceleramiento en cuanto a la presencia de las mismas en América Latina y de una manera más discreta en nuestro país. Así a lo largo del siglo XX se puede notar en los Censos de

Población y Vivienda un incremento no solo en las categorías religiosas, sino también en el número de la población que se reconoce como “protestante”, “no creyente” o “perteneciente a otras religiones”. Es también que por medio de diferentes investigadores, como los ya mencionados, que tenemos una visión objetiva y clara de lo que está pasando con el mapa religioso de México y como este se está reconfigurando lentamente a través de las nuevas propuestas religiosas.

7. Religión y migración (análisis de la información).

En este apartado presento la información referente a las dos principales categorías que ocupan este trabajo: religión y migración.

En la primera categoría, referente a la religión expongo las dos religiones que se encuentran en la comunidad son católica y adventista del séptimo día, también están presentes las principales ideas y conceptos, así como las experiencias de los habitantes de la comunidad.

En el caso de la migración también expongo algunos apuntes teóricos para esta experiencia, básicamente de lo que acontece en el estado con esta situación y sus diferentes aproximaciones. Mostrando con esto el contexto socioeconómico que rodea a la comunidad de El apartadero.

a. **Religión.**

En la comunidad se encuentran dos religiones, una mayoritaria esto es la católica, y la de minoría de los adventistas del séptimo día. Los católicos van al rosario todas las mañanas a las 6 AM donde acude en su mayoría personas mayores, también hay un rosario a las 6 PM en que asisten más personas de diferentes edades.

También hay comunidades que funcionan como grupos de apoyos, en las primeras ocasiones, esto es familias que se reúnen o al menos eso intentan, pues la gente me comenta que al paso del tiempo solo asisten las señoras.

En este grupo manejan algo llamado la bolsa negra, esto consiste en una bolsa de tela negra en la cual cada vez que se reúnen, que es una vez a la semana, todos depositan un apoyo económico, lo que cada quien pueda, ya que no hay una cantidad establecida, y esta cooperación funciona como un fondo de apoyo, para cuando es necesario ayudar a alguien de la comunidad, en que se le entrega este ese dinero, así la intención de la bolsa negra es que al meter la mano nadie vea si deposita o no dinero, ni la cantidad que se está depositando.

En esas reuniones también hacen oración por los enfermos y cuando alguien está muy mal rezan por él para que esta persona pueda mejorar. En estas comunidades la gente que se reúne lo hace por la tarde y hay diferentes días que lo hacen dependiendo de las actividades de cada quien. En este grupo se realizan alabanzas y oraciones a Dios, de igual forma, en caso de que alguno de los integrantes tenga algún problema lo comenta para ver de qué manera se le puede ayudar. Así Los adventistas del séptimo día a pesar de no ser muy bien vistos en la comunidad se esfuerzan por llevarse bien con todos y no los provocan, se mantiene al margen de las actividades que se realizan en la comunidad, sobre todo si están relacionadas con fiestas, ya que las tiene prohibidas.

El Apartadero siempre había sido una comunidad católica desde su fundación a finales del s. XIX, por esta razón para la gente de la comunidad era bastante raro y desagradable que su misma gente le estén dando la espalda a Dios. En sus palabras me

comentan, Al estar platicando con la “Bebe¹⁸” y al preguntarle que ella que pensaba acerca de los aleluyos, me dijo:

“Pues ellos son buenas personas, a mí no me han hecho nada, en un principio, pues nadie les hablaba y no los querían pero ya después se volvieron a hablar y ahorita ya todos se hablan, que no, a mí me caen bien, aunque no esté bien que no crean en Dios (risas)”.

También platique con Doña Gela a ella le pregunte lo mismo, y me dijo:

“Pues es que ellos están mal, porque se están negando a nuestro señor y es como decirle a Diosito que no lo quieren y eso está mal (risas) “.

También le pregunte a Don Chali, y me dijo:

“No Doña Coral, eso está mal, pos como te vas a negar a nuestro señor, como le vas a decir que no a Diosito”.

Una tarde al estar en las canchas estaba con Pino, Salomón e Isidro platicando y al preguntarles que opinaban de los aleluyos, me dijeron:

Pino: “no, ellos que son unos tontos, yo he estado allá en el norte y siempre van y me dicen que si no me quiero ir con ellos a otra religión yo les digo que no, pero ellos de pendejos dijeron que si”

Salomón: “no, no, no como crees, no, mis papás son católicos y yo también, yo no haría eso nunca”

Isidro: “no, ellos por pendejos que les hicieron caso a los aleluyos”.

¹⁸ Bebe es la hija menor de Evangelina Sánchez y Rosalio.

b. Adventistas del séptimo día.

Esta propuesta religiosa llegó a la comunidad de estudio hace 18 años, en el año de 1996. El cambio de religión se llevó a cabo inicialmente por una sola persona, la cual al regresar en Julio a la comunidad convierte a su familia a los adventistas del 7° día. Su nombre es Alfredo Sánchez Callejas él y sus dos cuñados fueron los primeros en convertirse a otra religión y ellos a su vez convierten a sus familias también.

Por ello, es en este punto donde ubico en primer lugar la categoría de migrantes conversos, pues son inicialmente las cabezas de familia, es decir los hombres que migraron, los que se convierten al Adventismo dejando la religión católica en la cual habían crecido y bajo la que habían sido educados en la familia.

Ellos al regresar a la comunidad convierten a sus familias a una religión nueva y desconocida, a pesar de que toda su vida habían sido católicos, aquí es donde aplico la segunda categoría conversos en la comunidad, pues como explico anteriormente, estos también son convertidos al adventismo en la misma comunidad de origen, dejando también el catolicismo, sin que ellos hayan migrado o vayan a realizarlo. Ellos siguen en la misma condición geográfica. Actualmente hay un total de nueve adultos profesando la religión adventista del 7° día en la comunidad, en ese momento los migrantes conversos se encontraban fuera de la comunidad, puesto que ellos siguen migrando de acuerdo al calendario de migración del lugar. La información que recibí mediante entrevista a la señora Lucía Trejo, quien es conversa en la comunidad y; esposa de Alfredo Sánchez Callejas es la siguiente:

“Que este cambio fue difícil porque ya estábamos acostumbrados a las tradiciones y a los ídolos, a los bailes, a tomar, a comer carne de cerdo. no fue sencillo, ya que en un principio desconocíamos toda esta nueva religión, pero con el paso del tiempo nos dimos cuenta de que era mejor, porque con la religión católica lo único que haces es ponerte a adorar imágenes y esto convierte a la gente en fanáticos y lo que están haciendo es fanatismo, porque nada más están adorando una imagen y no a dios, nosotros en nuestra religión no adoramos imágenes, nosotros lo que hacemos es que cada ocho días, cada miércoles nos reunimos y formamos equipos en estos equipos se asignan lecturas y las

leemos en equipo y las reflexionamos para después exponerlas ante los demás el sábado, porque el sábado es el día del señor y el día del descanso.

Nosotros recibimos el sábado el viernes por la tarde en oración y lo despedimos el sábado por la tarde en oración, porque es el día del culto, a veces viene el pastor otras no, no siempre viene.

A veces vienen tres familias del Plátano, una del Deconí, una del Timbre, una familias de San Sebastián y otra de las Tinajas cuando viene el pastor para hacer oración aquí con nosotros, a veces nosotros también vamos para allá para verlos y hacer oración juntos”. (Montero, 2003: 85).

“Nosotros lo que hacemos es estudiar la Biblia, tenemos algunos ritos iguales a los de la otra religión como son el bautismo, bodas, XV años. Nosotros no usamos velas, no cantamos, solo oramos porque “con la luz del señor tenemos. Nosotros leemos la Biblia, pero solo el viejo y el nuevo testamento” (Op. Cit.: 87).

Lucia me comento que ellos ahí en la comunidad no tienen una iglesia, razón por la cual hacen el culto en su casa, pero cuando quieren ir a la iglesia van a Rancho Nuevo o El Salitre en el municipio de Cadereyta de Montes. También me contó que en un principio que dejaron la religión católica la gente de la comunidad no los quería:

“ La gente no nos quería, nos dejaron de hablar, nos quitaron el saludo y luego venían a cada rato aquí afuera de la casa y nos gritaban de cosas, nos decían que nos fuéramos, que éramos aleluyos, que no nos querían ahí, nos decían cerdos, pero ya con el tiempo dejaron de insultarnos y nos volvieron a hablar, ahora ya cuando los vamos a invitar para que nos escuchen y conozcan nuestra religión ya nos escuchan más y ya no nos cierran las puertas, al menos reciben nuestros folletos (risas) pero aunque los hemos invitado a que vengan a nuestro culto y platicar con ellos, también con el padre no quieren”. (Montero, 2003: 88).

c. Adventistas.

Este grupo religioso con el nombre de adventistas (venida) nació en Pensilvania, en los Estados Unidos a principios del S. XIX. Esta iglesia surge en 1822 cuando William Miller un predicador laico de la iglesia bautista norteamericana escribe después de haber realizado un minucioso estudio de la Biblia en específico de un pasaje del profeta Daniel (8, 14) “le respondió “hasta dentro de las mil trescientas mañanas y tardes; después será rehabilitado el tiempo”. Llegando a la conclusión de que la segunda venida de Cristo sería para el año 1843 o antes aun cuando había quienes lo presionaban para que precisara una fecha exacta hay quienes aseguran que no proporciono dicho dato, mientras que hay quienes dan el 21 de Marzo de 1843 como fecha otorgada por Miller para el regreso de Cristo. Al no realizarse tal predicción, estableció otra fecha: el 22 de octubre de 1844. Antes de que se llegara esta fecha, murió el fundador de este grupo religioso.

Sin embargo a finales de 1831 cuando William Miller empieza a difundir su profecía no solamente entre los adventistas sino también con otras denominaciones como los metodistas y los presbiterianos. Miller era un predicador itinerante y durante diez años se dedicó a diseminar sus ideas respecto a la venida de Cristo en todos los lugares donde se encontraba, en 1840 uno de sus seguidores Joshua Himes empezó una publicación para seguir distribuyendo las ideas de Miller y en ese mismo año se realiza un congreso que trata acerca de la segunda venida de Cristo, sin embargo al mismo tiempo que se diseminaban las ideas de Miller y estas iban ganando adeptos también conseguían iglesias que se oponían a dichas ideas, al grado de que Charles Fitch les dijo a sus seguidores que abandonaran a las iglesias que no estuvieran de acuerdo o que no apoyaran el movimiento millerista ya que esto no les permitía adherirse a la creencia de la segunda venida de Cristo.

El advenimiento se hubiera acabado, con el doble fracaso de sus predicciones y la muerte de su fundador, si no hubiera intervenido la Sra. Ellen Harmon de White (1827-1915), que revitalizó sus teorías, fundando la “Iglesia de los Adventistas del Séptimo Día”. En Michigan, Estados Unidos en mayo de 1863. En diciembre de 1844, a los 17 años de edad, tuvo la primera visión, que afirmó haber recibido de Dios. Siguió otras visiones, que puso por escrito, publicando unos 40 libros, que los sabatistas consideran casi iguales a la Biblia. (<http://www.adventistas.cl/>, 2010)

Otro de los puntos que señala Marzal son las características del grupo sectario (adventistas del sétimo día), este movimiento religioso tiene un sistema de creencias, donde la doctrina central consiste en el próximo regreso de Cristo, en el cual será establecido un reino de mil años, antes del juicio final. Entre otras cosas, niegan las penas del infierno y la inmortalidad del alma. Prohíben muchas cosas contenidas en el Antiguo Testamento, este sistema de creencias está constituido por 28 estatutos.

Cada uno de estos postulados se encuentra sustentado bajo citas bíblicas que son las que le dan el sentido y la conexión. Dentro de su sistema de creencias según me explicaba Lucia, creen en el principio con Adán y Eva y en el final de los tiempos, el apocalipsis y la venida del señor, pues dice que con la muerte termina todo, la vida empieza al nacer y termina al morir. No comen carne de puerco por considerarla impura pues el cerdo es considerado un animal impuro, no participan de fiestas pues lo consideran impropio ya que su misión en la vida es dedicarse al señor, por esto a diferencia de los católicos no bailan, no fuman o consumen bebidas embriagantes.

“El descanso sabático inicia el viernes con un culto de preparación para el sábado. El sábado en la mañana se tiene la escuela sabática, en todo el mundo se estudian los mismos días los mismos temas incluyendo el conocimiento de alguna iglesia en algún lugar del mundo para sentirse parte de una iglesia universal. También en la mañana se lleva a cabo el culto divino, se recomienda que la comida se haga en familia y que se descance por la tarde se tiene la reunión de las sociedades de jóvenes y cada tres meses se lleva a cabo la conmemoración de la santa cena que incluye el rito de humildad del lavatorio de los pies y la participación tomando el pan y el vino que simbolizan el cuerpo y a la sangre de Cristo...” (Zalpa, 2003: 91).

Realizan rituales similares a los de la iglesia católica como pueden ser:

- Bautismo el cual practican sumergiendo a la persona en una alberca o un río imitando la manera original en la cual Jesús fue bautizado, para esto la persona debe tener ciertos conocimientos por lo cual se realiza entre los 8 y 10 años de edad aproximadamente.
- Presentación de los tres años: También se realiza el equivalente a la presentación al templo a los tres años de edad que realizo Jesús, pero en este caso el niño puede ser presentado inmediatamente cuando nace o cuando él o los padres lo decidan.

- Quince años: cuando los jóvenes integrantes cumplen quince años se realiza un culto de acción de gracias para celebrarlo.

- Matrimonio: primero se pide la mano de la joven a sus padres y si estos acceden se realiza un culto de acción de gracias por la pareja, para contraer matrimonio es necesario estar bautizados y decir los votos matrimoniales que deben estar acorde con las sagradas escrituras.

Tienen un organismo coordinador llamado conferencia general ubicado en Washington D.C. la cual tiene un presidente y sus miembros son elegidos cada cinco años en una asamblea general. La iglesia mundial que tiene aproximadamente doce millones de miembros se organiza de la siguiente manera:

- Filial: que va de tres a cinco miembros.
- Congregación: de diez a veinte miembros, aquí ya se cuenta con encargado, tesorero, directores de departamentos: jóvenes, escuela sabática, actividad social, entre otras.

- Iglesia organizada: se forma a partir de los treinta miembros y cuentan con un cuerpo de ancianos.

- Distrito: está formado por el conjunto de congregaciones y esta al cuidado de un pastor ordenado, secretario y tesorero.

- Asociación: es el conjunto de varios distritos.

- Unión: está formada por varias asociaciones.

- División: formado a su vez por un conjunto de uniones.

Los pastores de la Iglesia Adventista del Séptimo Día son formados en las universidades adventistas, de las cuales hay tres en territorio nacional, ahí se cuenta con facultades de teología. Cuando obtienen el grado de licenciatura en teología deben dejar pasar tres años como aspirantes para después cursar una maestría, al finalizar esta se debe dejar pasar de cinco a seis años como aspirantes para ser ordenados como pastores. La iglesia se mantiene económicamente de las aportaciones (diezmos) que los miembros aportan a sus distintos grupos. (<http://www.adventistas.cl/>, 2010).

d. Migración.

La migración como explique antes, surge como una alternativa económica en la zona a través del *Bracero Program*, esto es para poder mantener a las familias que en un principio eran agricultoras y vivían del campo mexicano. De acuerdo con Aurora Castillo en su texto "tipos de migración en el estado de Querétaro":

“...Desde la perspectiva antropológica todo sistema cultural es un producto social permanente, formulado y reformulado mediante aceptación, modificación o rechazo de rasgos y elementos por el grupo humano que lo vive; la dinámica de recreación cultural varía de acuerdo a las circunstancias geo históricas que inciden en la vida de una sociedad, entre estas se encuentra el contacto con otros tipos de pensamiento y comportamiento de lo que actualmente ocurre a través de la tecnología de la comunicación o por la presencia física...” (Castillo 2002:13).

Así pues la migración individual o de grupo se considera como una técnica de supervivencia ya sea temporal o definitiva, tomando en cuenta los cambios culturales y sociales que esta implica.

Generalmente en cuanto a tipos de esquemas para trabajos de migración se usan de tipo cualitativo, tomando en cuenta datos como: fuerza de trabajo, según grupos de edad y género, sin que los resultados lleguen a ser exactos en su totalidad. Castillo propone detectar la transformación de los grupos humanos y su forma de vida, más allá de tomar solo un número. Describe 5 regiones geoeconómicas en el estado, donde: el bajío de Querétaro y el plan de San Juan tiene un carácter de atracción, mientras que la sierra gorda, el semi desierto y la sierra queretana se toman como expulsoras de fuerza de trabajo. En las últimas dos décadas el movimiento migratorio se ha intensificado, teniendo que: en un principio se iniciaba un viaje largo por partes, ahora se hace el viaje de una sola vez, eliminando así las paradas para trabajar en otros lugares y manteniendo un destino fijo.

El proceso migratorio no es solo la movilidad de la gente en busca de la sobrevivencia, ya que la gente al moverse de un lugar a otro lleva consigo sus valores y creencias, lo que provoca una mezcla de lo que ya traían con lo que van adquirido en el camino. Por su parte la migración temporal ocasiona cambios en los emigrantes y en sus

propias familias, mientras que la migración permanente implica la adaptación e integración a un nuevo sistema social.

La modificación de la estructura socioeconómica influyó también en el esquema poblacional, beneficiando las actividades agropecuarias, favoreciendo el plan de San Juan y la región del bajío para el asentamiento de la población.

En el siglo s. XX en la década de los 40's se comienza una industrialización de la ciudad, donde en Querétaro se da el establecimiento de grandes empresas con capital extranjero. En los 60's esta industrialización se ve impulsada por ICA, quien establece en la capital las primeras plantas de industria pesada. A su vez la política de desconcentración del distrito federal y su zona metropolitana provocan en los 70's un nuevo crecimiento en la población aunque este se expande en los 80 y 90's.

La dinámica migratoria queretana obedece a diferentes factores como: los esquemas de comportamientos, valores vigentes y necesidades sentidas, son los que define a cada tipo de movimiento:

a. De agrarismo revolucionario. El reparto agrario efecto del triunfo revolucionario, propicio un movimiento rural urbano (1925 y 1940) por la pérdida de trabajos ocasionada por la desmantelación del sistema hacendarlo.

b. De emigración campesina. En este se ubican los movimientos que son de la zona rural a la zona urbana o que son internos ya que se llevan a cabo dentro del territorio nacional, El segundo tipo de movimiento es el llamado internacional, el cual ya implica un desplazamiento hacia fuera del país.

c. De inmigración industrial. Esta se explica debido a la gran industrialización del estado, aunque en casos como San Juan Del Río, esta migración se deba más a fenómenos naturales como el sismo de 1985 en la ciudad de México.

d. De economía "dólar". Este basado en parte en el anterior de la migración internacional. Los emigrantes al salir del país preferentemente se van hacia EU esto provoca una gran entrada de dólares, al ser mejor pagada la mano de obra mexicana en EU que en México.

La migración nos presenta día a día el proceso acelerado de cambio en los sistemas socioculturales, proceso que está identificando a los países tercermundistas o en vías de desarrollo, haciendo ver la migración como una salida lógica de la pobreza.

La migración afecta directamente a las comunidades, donde los hombres maduros salen fuera a trabajar y mandan el dinero de regreso, pero los jóvenes que salen ya no mandan el dinero a falta de valores fuertes que les den esa identidad que dejan olvidada en el camino hacia la migración.

A su vez, la migración rompe con el esquema inicial de sobre vivencia donde el hombre era capaz de mantenerse a sí mismo con los recursos naturales y establecer así mismo redes sociales, ahora dependen directamente del dinero que los familiares les manden, olvidando así la convivencia del domingo para vender lo que ellos producían y platicar con el vecino.

La migración actualmente deja de verse como algo necesario para pasar a ser algo normal dentro de nuestras vidas, sin dejar de lado los riesgos que esta implica tales como maltrato (por parte de autoridades mexicanas, como extranjeras), robo, fraude, etc. Al final parece que lo único que realmente importa para los emigrantes es el tener algo que comer cada día. (Castillo 2007: 13-24).

e. Una comunidad migrante.

En un principio y recién formada, la comunidad se volvió muy prospera económicamente, pues era el mayor productor de maíz y frijol de la zona, dado que en esa época todavía se explotaban las minas de mercurio y los mineros de la zona venían a El Apartadero a comprar su maíz y su frijol.

Cuando las ventas comenzaron a caer – cuenta Doña Elina – “de aquí salían los burros y las mulas con todos los costales cargados de maíz y de frijol para llevarlo a vender a San Joaquín o a Cadereyta porque si no se nos pudría” (Montero 2003, archivo).

El Apartadero ha sido una comunidad agrícola desde el principio, y esta es una actividad que se ha mantenido a través del tiempo, actualmente la agricultura se puede observar más como una tradición que pasa de generación en generación ~~que~~ como la principal actividad económica dentro de la comunidad. Actualmente la agricultura se utiliza actualmente solo para el autoconsumo de las familias.

En la comunidad se siembra maíz y frijol y su uso ha dejado de ser comercial, antes funcionaban como moneda dentro de las actividades sociales de la comunidad y eran la base económica del lugar, esto se ve afectado al decaer la minería en la zona. A principio del siglo S. XXI en la comunidad solo se produce frijol y maíz, la producción es únicamente para autoconsumo mientras que la proporción de la tierra cultivada es mínima, considerando que el actual sustento de la economía local es "irse pa'l norte"¹⁹.

Actualmente solo un 60% de las familias siembran. Sus tierras son de propiedad privada²⁰ en promedio cada una de las familias que siembran lo hacen en una medida de media hectárea (50x50m²) esto es, solo una vez al año ya que esta actividad se realiza por temporal, esto quiere decir que esperan la temporada de lluvias, para con esto abastecer los cultivos de agua; por lo cual hacen la siembra en mayo para que a mediados de julio empiece a llover y en septiembre cosechar.

¹⁹ Expresión utilizada por los habitantes de la comunidad para referirse a la migración hacia los EU.

²⁰ Información de la secretaria de la reforma agraria. Las tierras aparecen como propiedad de la comunidad de San Juan Tetla tiene los nombres de los propietarios, la mayoría de las tierras son de herencia y los nombres que aparecen como propietarios no coinciden con los de la comunidad.

La siembra se realiza entre dos personas, mientras el hombre va guiando la yunta la mujer va detrás sembrando la semilla, da dos pasos y clava la pala de madera luego deja caer unos granos de maíz y un puño pequeño de frijol después saca la pala da dos pasos y repite la operación.

Doña Fabiana²¹ recuerda:

“...cuando mis hijos estaban pequeños mi marido y yo no teníamos dinero y a penas teníamos para vestirnos, lo único que producía la tierra era lo que teníamos para comer, mis hijas me ayudaban en la cocina y también me ayudaban a sembrar cuando murió mi marido a mis hijas las más grandes es a las que les toco toda la friega, mis hijos estaban en el norte y pues nosotras aquí cuidando la tierra...” (Montero, 2003: 77).

Algunas familias cuentan con un huerto familiar en el cual se pueden encontrar diferentes productos como: plátano, mango, nuez, limón, durazno y nopal, así como rosas y buganblias.

Cuando la Segunda Guerra Mundial estalla en Alemania en 1939 se da un auge en la producción de Mercurio (mineral extraído en la zona desde antes de la llegada de los españoles, la mina principal era la de San Juan Nepomuceno, la cual tenía la mayor producción de mercurio en la zona (pasarle como nota al pie) este mineral era utilizado como materia prima para el armamento, al momento que da inicio la posguerra en 1945 el mercurio deja de ser utilizado con urgencia provocando una disminución en su producción lo cual llevo al cierre paulatino de las minas de la zona, la última mina cerró en 1972.

Propuesta: Como se dijo previamente, ante el desuso del mercurio en la posguerra, desde 1945 las minas fueron cerrando, con ello el reajuste de la economía y la distribución de actividades, por ello, en El Apartadero se dejó de consumir frijol y maíz, lo que llevó a sus habitantes a venderlo fuera, y ante la falta de ventas la gente de la comunidad comienza a buscar nuevas opciones de vida.

Doña Cata recuerda: “sembraban maíz y frijol y se iban caminando a San Joaquín a las 3 AM y regresaban a las 6 PM hacían 4 horas caminando iban cada semana a San

²¹ Informante Doña Fabiana Sánchez esposa de Ángel Sánchez nieto de Don Vicente Sánchez fundador de la comunidad.

Joaquín por la despensa, pues ahí cambiaban el maíz y frijól por otras cosas”. (Montero, 2003: 78) (ya lo dijiste antes, es mejor quitarlo)

En esta búsqueda por encontrar un nuevo sustento que llevar a la familia, se comienza un proceso migratorio hacia EU, esto se da en la década de los sesentas, es así como la tercera generación de los habitantes de la comunidad se ve integrada en el *Bracero Program* entrando a Estados Unidos de Norteamérica de mañero legal. Actualmente, las nuevas generaciones continúan la migración pero de manera ilegal.

La economía de la comunidad se recuperó rápidamente con el dinero del país vecino, lo cual llevo a un mayor desarrollo de la comunidad, con lo cual para la década de los ochentas ya se contaba con los servicios de agua, luz, drenaje y un camino de terracería que los comunicara con la cabecera municipal.

Cabe mencionar que si bien la migración se ve incrementada desde hace dos décadas. Y, es hasta hace dos lustros que se ve intensificada, se puede apreciar que, lo que antes representaba una actividad para hombres, ahora también es una actividad femenina, incluso se observa que familias completas migran a Estados Unidos para vivir el "Sueño Americano".

A pesar de la migración, En la comunidad hay varias celebraciones, las cuáles se consideran importantes, pero de estas hay dos que cobran mayor importancia y en base a esto es que en el pueblo se ha desarrollado un calendario de fiestas de acuerdo al tiempo que los migrantes tienen para asistir.

Estas fiestas son las clausuras de fin de cursos de las escuelas (preescolar, primaria y tele secundaria) así como. La celebración de San Isidro Labrador, el cual es el Santo Patrono de la comunidad, quedando el calendario de la siguiente manera.

No.	Mes	Actividad
09	Septiembre	Temporada de migración más alta en la cual el 90% de la población masculina joven de 15 – 25 años se encuentra en EU. En este tiempo también hay quienes van y vienen constante mente y se puede observar aunque en menor escala quienes regresan con sus familias a pasar las fiestas navideñas (posadas, navidad, año nuevo y día de reyes). Los jóvenes que se van hacia EU regresan cada dos años y es así como cada dos años de mayo a septiembre se ve más movimiento en la comunidad. Cuando los jóvenes regresan a la comunidad se observan diferentes tipos de automóviles así como también se observan en el tipo de música que escuchan y la ropa que usan.
10	Octubre	
11	Noviembre	
12	Diciembre	
01	Enero	
02	Febrero	
03	Marzo	
04	Abril	
05	Mayo	Temporada en la cual los migrantes regresan a la comunidad para las fiestas del día de las madres, San Isidro Labrador, clausuras escolares y feria municipal de San Joaquín.
06	Junio	
07	Julio	
08	Agosto	

En este cuadro podemos observar como la principal actividad económica de la comunidad es la que determina las actividades sociales, culturales y religiosas de la misma.



Imagen 3. Concurso de yuntas, celebrado cada año para la celebración de San Isidro Labrador el 15 de mayo.



Imagen 4. Celebración de graduaciones de preescolar, primaria y telesecundaria en la comunidad.

8. Conclusiones.

A lo largo de este trabajo pude observar los cambios sucedidos en la comunidad a raíz de la migración, sin duda ocurrió un cambio social, en el cual aprendieron a convivir ambas propuestas religiosas. Como expuse en mis hipótesis, efectivamente hay un punto de rompimiento social y de acuerdo al mismo puedo decir que pude comprobar como la realidad encontrada en el trabajo de campo es la del reestructuramiento social.

Como también lo proponen Patricia Fortuny y Loret de Mola en el artículo “lo religioso núcleo de la identidad de los conversos” donde presentan un estudio acerca de Yucatán y la a conversión religiosa, donde detallan que la integración de los individuos a las iglesias protestantes, implica un proceso de conversión, pues esta última es la materia prima que permite la génesis de las identidades religiosas. Los conversos son aquellos individuos que le encuentran sentido a la vida de nuevo, que se reencuentran después de largas y fracasadas búsquedas de identidades perdidas, conflictivas o encubiertas. Aquí también señalan que la migración de una religión a otra, generalmente deviene en un cambio de identidad en la persona que lo experimenta, esto no quiere decir que el creyente al afiliarse a la nueva iglesia realice el pase automático de una identidad a otra, este es un proceso gradual que se da en una interacción continua con el nuevo grupo y es paralelo al aprendizaje e internalización de los nuevos valores (Fortuny, 2000:127).

Para este caso el proceso de cambio identitario comienza desde el momento de viajar y asumirse como migrante, después inicia la reforma identitaria, es decir la identidad original empieza a sufrir cambios, pues eres mexicano pero ya no estás en México, eres católico pero ya no vas a la iglesia, sin embargo encuentran una iglesia a la que pueden asistir y les proporciona el confort que tenían en su casa, en México. Esta sucesión de pequeñas transformaciones le ~~te~~ hacen resignificarte como persona, hasta cambiar su identidad, hasta llegar a ser un extraño conocido en el lugar donde creció y donde han pasado la mitad de la vida. Aquí el hecho de dejar la religión católica fuera de la vida y de la rutina diaria llevo a los integrantes de la familia Sánchez Callejas a ser una familia excluida dentro de la comunidad que los vio nacer.

De acuerdo a las hipótesis presentada en este trabajo, había diferentes resultados posibles para este caso en particular, y de acuerdo con ellas es que puedo concluir diciendo que, efectivamente existe un periodo de conflicto en la comunidad el cual comienza cuando se sabe que hay un integrante de la comunidad en el extranjero y que este ha dejado de ser católico para convertirse en adventista del séptimo día, es decir un migrante converso.

Esta persona de sexo masculino y cabeza de familia decide cambiar de religión, ya que sus familiares, amigos católicos al momento de migrar hacia los Estados Unidos no lo ayudaron, las redes sociales de origen y de religión lo abandonaron, en ese momento lejos de su tierra, de su familia son los miembros de la religión adventistas del séptimo día quienes le tienden la mano y lo ayudan primero a encontrar un trabajo, después a satisfacer sus necesidades básicas, empezando con esto la creación de nuevas redes sociales, las cuales surgen a partir de los recién adquiridos contactos establecidos en su contexto inmediato.

Todo lo anterior lo realizan los adventistas sin ejercer ningún tipo de presión en cuanto a que él debería de abandonar su la religión católica para volverse adventista del séptimo día, es así como esta persona simplemente continua con su vida y con las nuevas condiciones que lo rodean, en este momento el invita a su cuñado a vivir esta nueva etapa y de esta manera son introducidos a una nueva religión, ampliando también su círculo de migrantes conversos.

En este periodo de crisis donde el hombre es más susceptible a cambios es cuando deciden dejar la religión para una mejora en su vida económica, es también el momento del conflicto que hago mención en las hipótesis, este periodo tiene una duración inexacta ya que si bien puedo determinar un inicio y un final estos carecen de una fecha exacta para cada caso particular.

El periodo de conflicto se prolonga, y años más tarde cuando estas personas regresan a la comunidad y sus familias son convertidas al adventismo dejando a un lado la religión católica, es así como tanto esposas como hijos son ahora adventistas del séptimo día, y al paso de los días el periodo de conflicto pasa a un periodo de pasivo a ser activo.

Antes de la llegada de estas personas a la comunidad la vida se mantenía estable, con su presencia se modifica el orden social pues ahora se vive de una manera agresiva la

comunicación entre los miembros del pueblo además se da la separación entre católicos y adventistas del séptimo día.

La duración de Este periodo de conflicto activo es incierto ya que cuando llego a la comunidad ya está superado, sin embargo las personas me relatan cómo fue:

Recuerda Lucia Trejo (Adventista del sétimo día):

“Los primeros días después que nos convertimos en adventistas ellos no nos hablaban, después venían a fuera de la casa y nos insultaban nos gritaban que nos largáramos de aquí, que no éramos bienvenidos en la comunidad, que no nos querías, que nos largáramos de aquí, que no nos querían porque estábamos rechazando a Dios, al principio pues solo eran palabras, después ya venían y nos aventaban piedras o comida podrida, y nos seguían gritando las mismas cosas y sentíamos feo porque aparte de las personas de la comunidad también eran nuestras familias, nuestros amigos los que venían y nos insultaban, nos gritaban cerdos lárguense de aquí, no los queremos, así duraron mucho tiempo a los niños no les hablaban en la escuela y cuando íbamos a llevarlos o los recogíamos también nos gritaban cosas y nos insultaban, querían que nos fuéramos de aquí [...] Después ya no nos decían nada y nuestros amigos y familiares ya nos hablaron de nuevo, menos que antes, nosotros desde que descubrimos al señor quisimos hablar con ellos e íbamos a sus casas para invitarlos a estudiar la Biblia con nosotros, para que vean que nosotros no estamos equivocados, que ellos son los que están mal porque nosotros no adoramos a muchos Dioses como ellos, nosotros solo adoramos a nuestro señor no tenemos santos ni nada de eso, además ellos los católicos están mal porque idolatran a los santos y ellos tiene muchos ídolos, nosotros solo le rendimos culto a Dios además ellos no quieren y no adoran a Dios porque en la Biblia dice que no tendrás ídolos y ellos los tienen, además ellos fuman y toman y siempre hacen fiestas, hacen fiestas para sus ídolos, ellos están mal, pero no lo saben, y nosotros hemos ido a invitarlos a platicar, en un principio íbamos y les tocábamos en sus casas, después ya solo les dejábamos los papelitos en sus puertas, pero siempre los tiran, incluso hasta hemos invitado al sacerdote de ellos a platicar con nosotros, pero ni él nos ha hecho caso, él tampoco nunca ha querido hablar con nosotros...” (Montero 2003, Archivo).

Así puedo observar como las características que describe Marzal, se encuentran en las razones del contacto, donde existe una persona queriendo enviar un mensaje, en este caso los Adventistas del Séptimo día, y también existe una la parte que busca la satisfacción de sus necesidades inmediatas y no necesariamente una nueva experiencia religiosa pero que se ven resueltas a través de este nuevo contacto y al paso de tiempo, estas personas claramente dicen experimentar la presencia de Dios en sus vidas y de acuerdo con ellas este se manifiesta de diferentes maneras.

También puedo comprobar mi hipótesis respecto al periodo de conflicto, que efectivamente existe, así como de la reestructuración social, quedando la comunidad en la siguiente situación:

Se presenta una nueva estructura social donde todos los integrantes de la comunidad puedan convivir, los Adventistas son aceptados como parte de la sociedad pero careciendo de algunos derechos de la misma, como expongo en las hipótesis, los nuevos conversos en la comunidad al ser aceptados se verán afectados por sanciones sociales que deberán acatar, en este caso los adventistas continúan con su vida dentro de la comunidad, sin embargo no participan de las celebraciones comunitarias como: La fiesta de San Isidro Labrador, más recientemente la fiesta de Corpus Christi, las graduaciones escolares, el día de las madres, y la feria de San Joaquín.

No participan en las celebraciones católicas puesto que ya no pertenecen a la religión, en general, su nueva creencia no les permite hacer celebraciones y adoraciones como ellos mismos le llaman a estos ritos (incluyendo a la feria de San Joaquín). En cuanto a las graduaciones, participan únicamente del acto cívico donde en la plaza de la comunidad se les entregan los reconocimientos a los graduados y se hace un vals en honor a ellos. Y ; antes del acto cívico se realiza una misa católica a la cual nos adventistas no asisten, después del acto cívico comienza la celebración en la plaza con mesas para todas las familias, estas hacen diferentes comidas y las comparten entre todos, hay bebidas alcohólicas y más tarde se hace la presentación de un grupo musical para animar la fiesta que se prolonga hasta la madrugada, los católicos invitan a los adventistas, sabiendo que ellos no aceptarían por no acatarse a la celebración permitida en su costumbre.

Pasados los conflictos Actualmente la comunidad vive con una nueva organización social que les permite convivir diariamente y llevar una vida sana a su interior, de tal manera que cada uno de sus integrantes es libre de seguir la religión o la creencia que mejor le convenga, tanto migrantes, como los que nunca salen sin que esto implique problemas al interior del núcleo comunitario.

9. Anexo fotográfico.

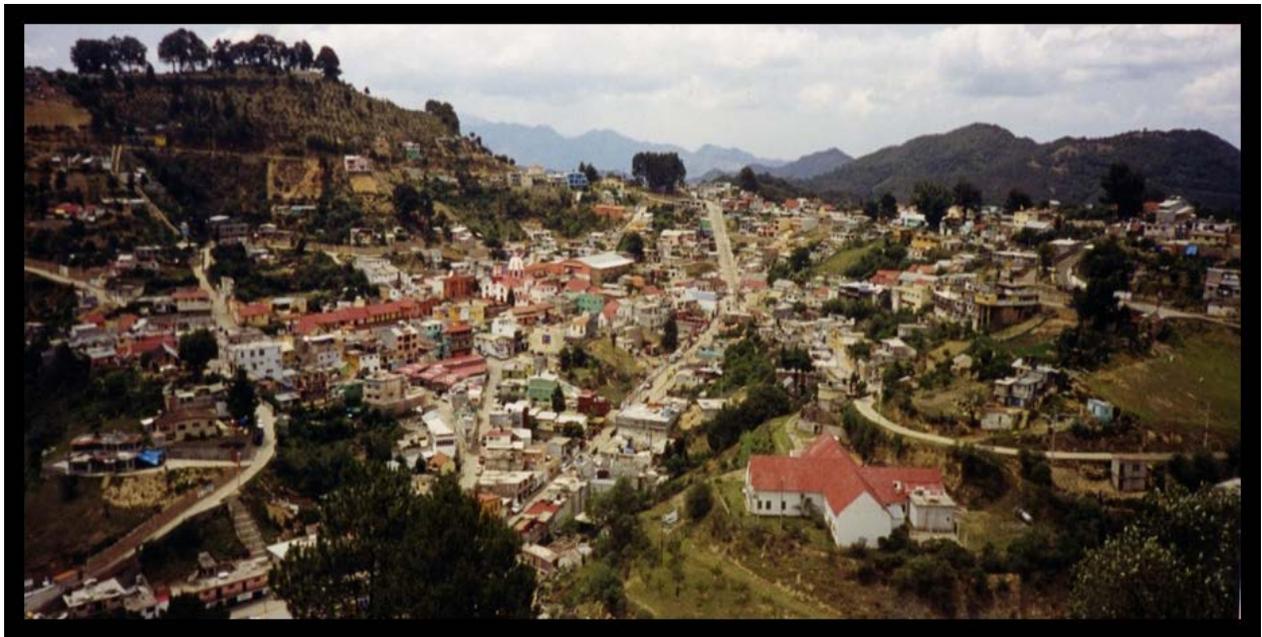
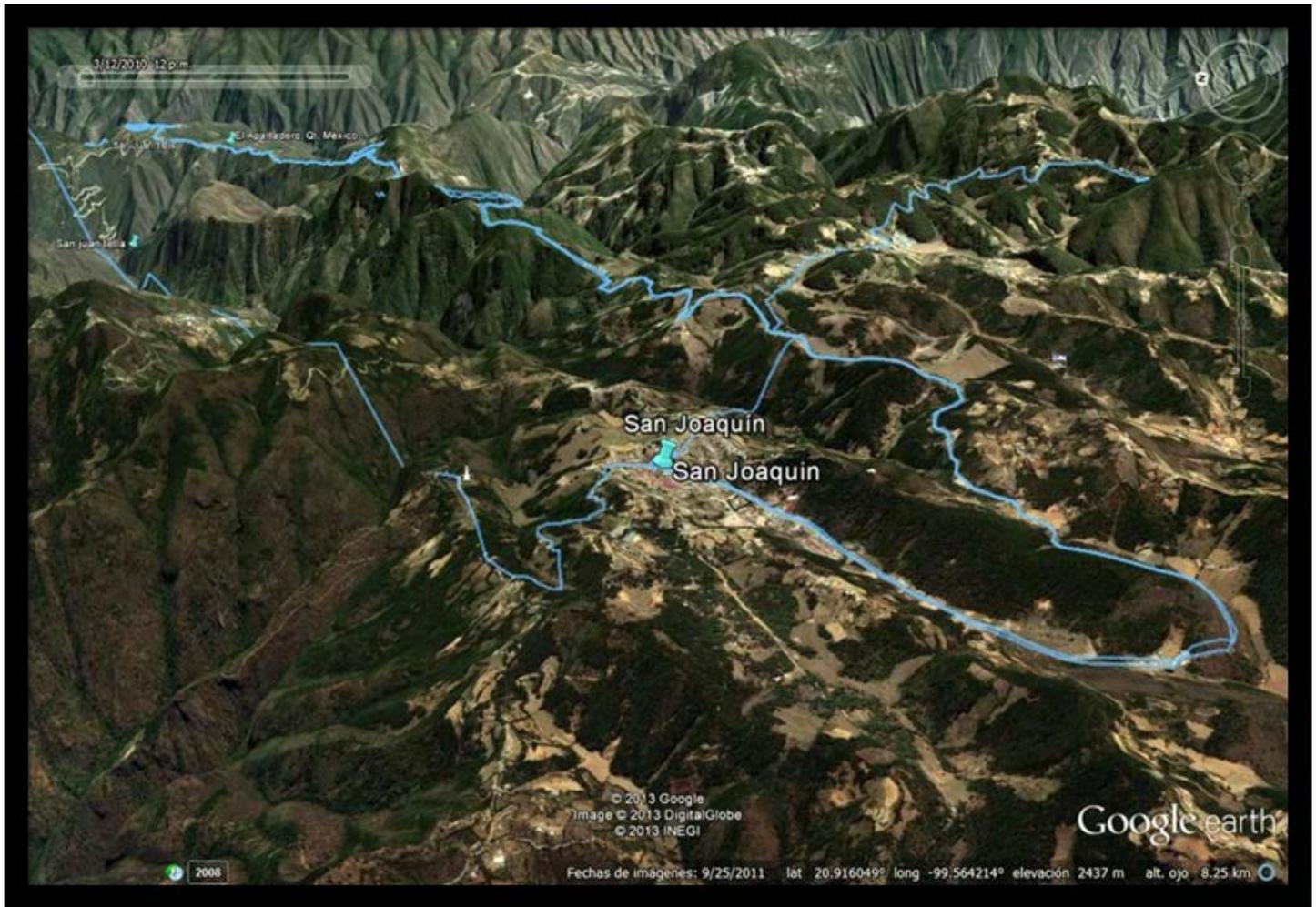


Imagen 5. Vista panorámica del municipio San Joaquín, Qro.



Mapa 3. Caminos de San Joaquín, Apartadero, San Juan Tetla.

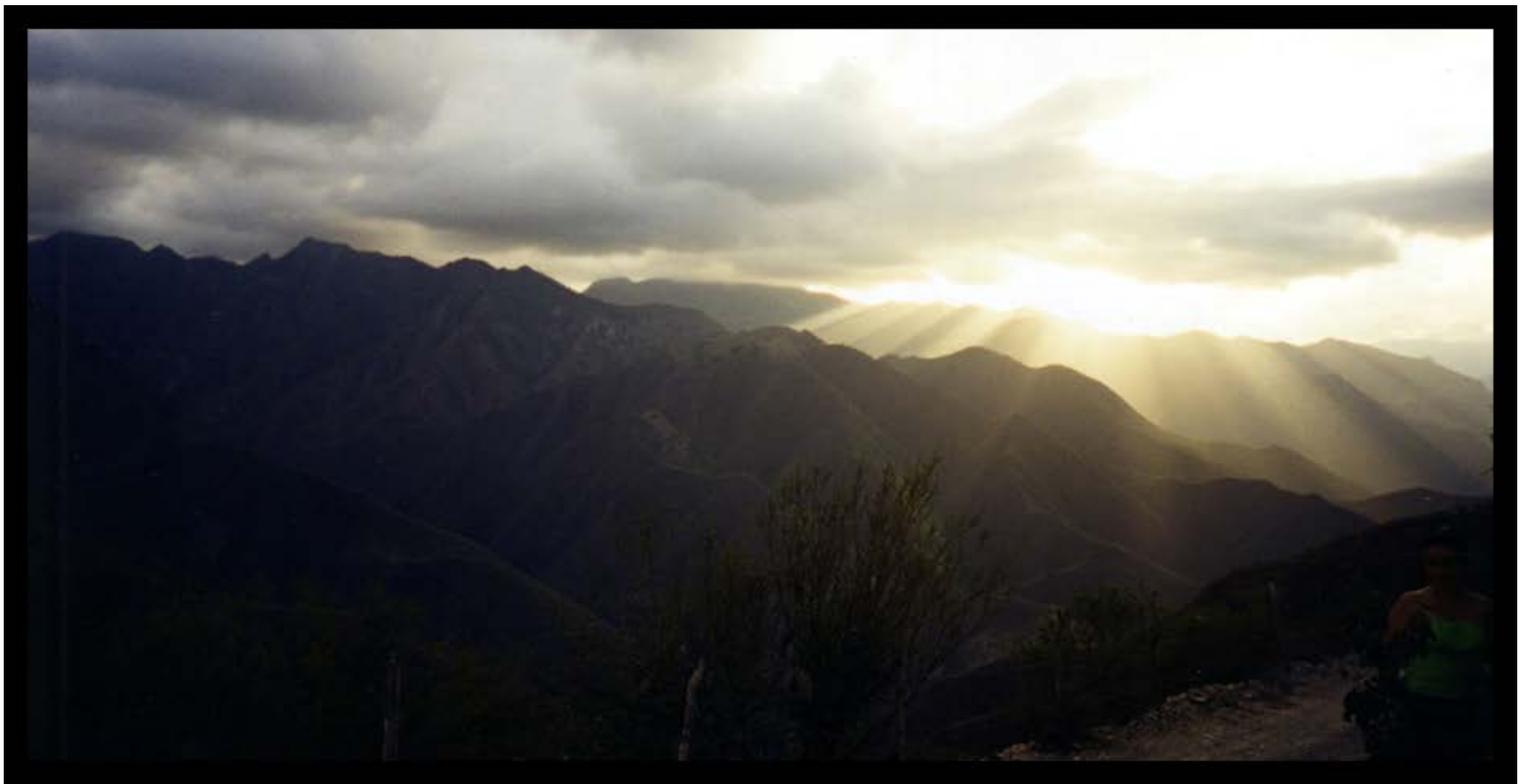


Imagen 6. Atardecer en El Apartadero.



Imagen 7. Familia Sánchez: Doña Evangelina, Cristina, Don Chelio.



Imagen 8. Mujeres de la familia Sánchez con la enfermera de la comunidad.

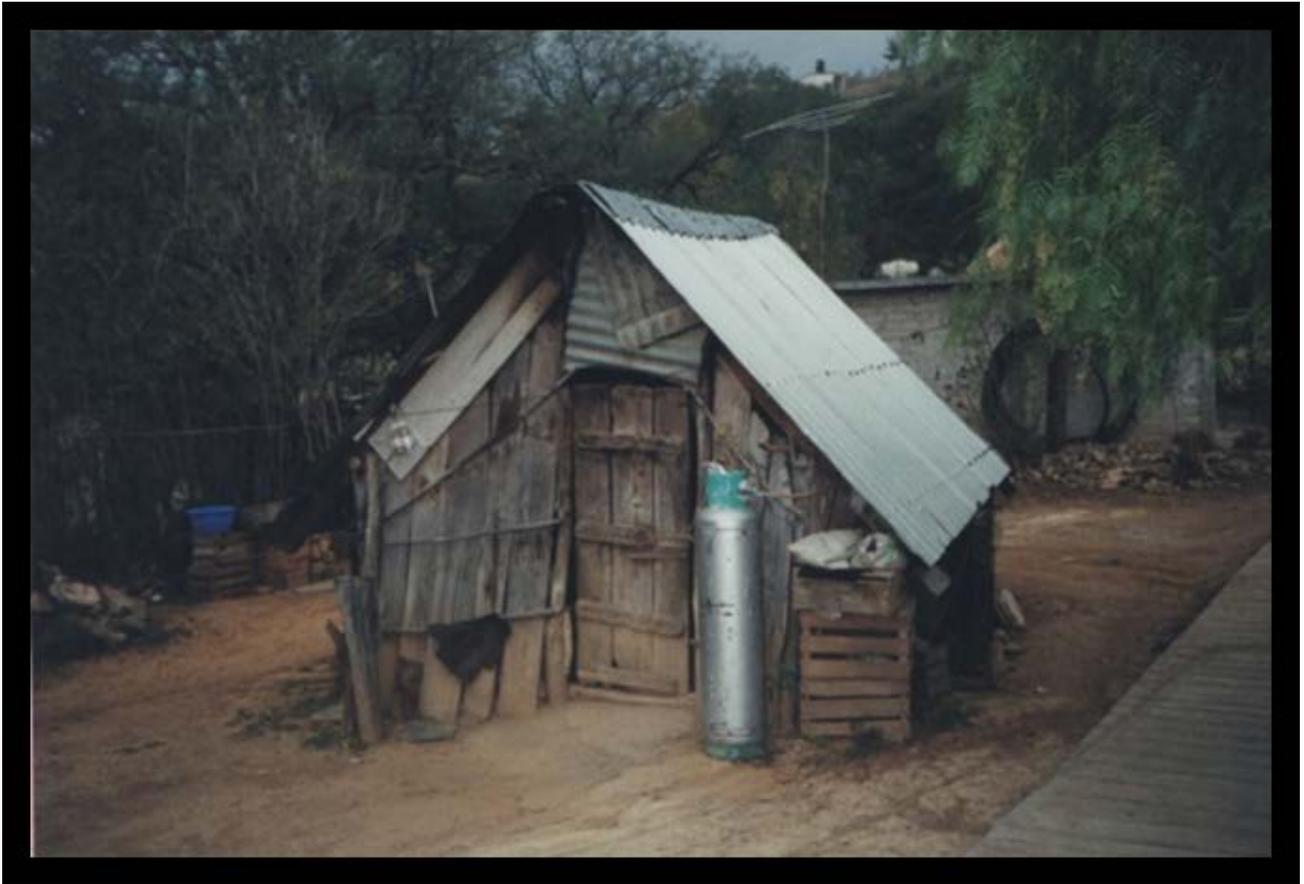


Imagen 9. Cocina tradicional.



Imagen 10. Mujer de la comunidad en su cocina.



Imagen 11. Doña Vange echando tortillas en el fogón.



Imagen 12. Tortillas recién echadas en el fogón de Doña Vange.



Imagen 13. Restos de la primera casa de Don Vicente Sánchez.



Imagen 14. Vivienda de reciente construcción en la comunidad.



Imagen 15. Quiosco ubicado en el centro de la comunidad.



Imagen 16. Torneo de básquet ball en la comunidad de San Juan Tetla, equipo de El Apartadero.



Imagen 17. Alumnos de la telesecundaria en la ceremonia de graduación.



Imagen 18. Alumnos de primaria en la ceremonia de graduación.



Imagen 19. Vista exterior de la capilla del Señor de la Salud en la comunidad.



Imagen 20. Vista interior de la capilla del Señor de la Salud en la comunidad.



Imagen 21. Altar en el interior de la casa de la familia Sánchez.



Imagen 22. Don Chalio y doña Vange preparándose para recibir el Santísimo en la comunidad.



Imagen 23. Platicas de salud en la escuela de la comunidad.



Imagen 24. Huertos de la familia Sánchez en San Juan Tetla.

10. Bibliografía.

- Arcos Chigo, Julieta y Romero Ramírez, Raúl.
2000 Estrategias proselitistas de testigos de Jehová y católicos de la renovación carismática. En Sectas o Iglesias, nuevos o viejos movimientos religiosos. Comp. Elio Masferrer Kan, Ed. Plaza y Valdés Editores.
- Bastián, Jean-Pierre.
1994. Protestantismos y modernidad latinoamericana. Historia de unas minorías religiosas activas en América Latina. Ed. Fondo de Cultura Económica, México
1994.
- Boyer, Pascal.
2002. ¿Por qué tenemos religión? Ed. Taurus. México.
- Caballero Martínez J. Antonio. Fisiografía,
1995 Geología. EN: Enciclopedia Temática del Estado de Querétaro. Geografía de Querétaro. Universidad Autónoma de Querétaro y Academia Queretana de Estudios Humanísticos AC. México. Tomo I, México. Pp. 103-106.
- Cruz Velducea, Eugenia.
2008. Migración y conversión. Conversión religiosa en una comunidad migrante: Tlacoahuaya, Oaxaca. Tesis de licenciatura. ENAH.
- Durkheim, Emile.

2001. Las formas elementales de la vida religiosa. Ediciones Coyoacán. México. Segunda edición.
- Fabre Platas, Danú Alberto.
2000 Procesos de poblamiento y procesos de conversión: El valle de Uxpanapa, Veracruz, periodo 1970-1988. En Sectas o Iglesias, nuevos o viejos movimientos religiosos. Comp. Elio Masferrer Kan, Ed. Plaza y Valdés Editores.
 - Fortuny y Loret de Mola, Patricia.
2000 Lo religioso núcleo de la identidad de los conversos. En Sectas o Iglesias, nuevos o viejos movimientos religiosos. Comp. Elio Masferrer Kan, Ed. Plaza y Valdés Editores.
 - Herrera Muñoz Alberto.
2011 Minería de cinabrio en la región El Doctor, Querétaro. Editorial Académica Española. España.
 - Marzal, Manuel.
2000 Conversión y resistencia de los católicos populares del Perú a los nuevos movimientos religiosos. En: Sectas o Iglesias, nuevos o viejos movimientos religiosos. Comp. Elio Masferrer Kan, Ed. Plaza y Valdés Editores.
 - Masferrer Kan, Elio.
2004. ¿Es del César o es de Dios? Un modelo antropológico del campo religioso. ED. Centro de Investigaciones Interdisciplinarias en Ciencias y Humanidades, UNAM, Plaza y Valdés. México.

- Molina, Hernández, José Luis.
2003 CONFIGURACIÓN REGIONAL DEL TERRITORIO RELIGIOSO EN MÉXICO, 1950-2000 Frontera Norte [en línea] 2003, 15 (julio-diciembre): Disponible en: <<http://www.redalyc.org/articulo.oa?id=13603004>> ISSN 0187-7372
- Molinari M, Claudia.
2000 Protestantismo y cambio religioso en la Tarahumara: Apuntes para una teoría de la conversión. En Sectas o Iglesias, nuevos o viejos movimientos religiosos. Comp. Elio Masferrer Kan, Ed. Plaza y Valdés Editores.
- Mora Benítez, Arturo, Rincón N. Luis G, Avalos Martínez, Alfredo.
1995 Vegetación. EN: Enciclopedia Temática del Estado de Querétaro. Geografía de Querétaro. Universidad Autónoma de Querétaro y Academia Queretana de Estudios Humanísticos AC. México. Tomo I, México. Pp. 106-117.
- Ortiz Vargas, Gilberto.
1995 Suelos. EN: Enciclopedia Temática del Estado de Querétaro. Geografía de Querétaro. Universidad Autónoma de Querétaro y Academia Queretana de Estudios Humanísticos AC. México. Tomo I, México. Pp. 103-106.
- Pratt Fairchild, Henry (Editor).
2006 Diccionario de Sociología. Fce., México, Df. Pp. 254
- Ramírez, Armando. Clima.

1995 EN: Enciclopedia Temática del Estado de Querétaro. Geografía de Querétaro. Universidad Autónoma de Querétaro y Academia Queretana de Estudios Humanísticos AC. México. Tomo I, México. Pp. 98-103.

- Velasco Mireles, Margarita

1988 La arqueología en Querétaro. EN: La Antropología En México: Panorama Histórico, García Mora y Mejía coordinadores. Vol. 13, La antropología en el Occidente, el Bajío, la Huasteca y el oriente de México. INAH. pp. 231-252.

- -----

1990 El norte de Mesoamérica: la Sierra Gorda. EN: Mesoamérica y norte de México. Siglo IX-XII, Federica Sodi coordinadora. Museo Nacional de Antropología, INAH. México. Vol. 2, pp. 459-458.

11. Páginas web consultadas.

- <http://www.inafed.gob.mx/work/templates/enciclo/queretaro/>
- <http://www.farmworkers.org/bracerop.html>
- <http://www.adventistas.cl/>